

Евхаристия – таинство Царства Бога: за жизнь Мира – Мiру Мир

к ключевым смыслам – опыты молитвы, веры и целостного осмысления

Памяти протопресвитера Александра Шмемана

*"...ныне, когда услышите глас Его,
не ожесточите сердец ваших".*
Евр. 4:7

"...кто жаждет, иди ко Мне..."
Ин. 7:37

"...дающий просящему мудрость и разум..."
Евхаристия: из молитвы
священника на Трисвятое

"... наблюдайте, как вы слушаете..."
Лк. 8:18

*"... Дажь ми дерзновенно глаголати, яже хощу, Христе мой,
паче же и научи мя, что ми подобает творити и глаголати..."*
Из молитвы святого Симеона Нового Богослова

Аннотация.

Данная статья – исследовательская, как авторский опыт смыслового комментария к Евхаристии. Это – опыт понимания ключевых смыслов Евхаристии, обретаемых в ее собственном словесном теле (непосредственно – в словесной Службе). – На известном Библейском материале и на известном материале последования Евхаристии показана возможность обретения как бы неизвестных, но легко узнаваемых смыслов.

В данной статье принято за основу, что главный ключевой смысл Евхаристии – это сотрудничество Бога и Человека в деле строительства Небесного Царства, как на Небе, так и на Земле. И показано, что это, по существу, есть явление в Миръ Пресвятой Троицы через исполнение Церкви – явление ликующей радости Встречи Лица-к-лицу.

В статье также показано, как этот главный ключевой смысл Евхаристии, во-первых, определяет ее, как таковую. Во-вторых, полагает целостность ее чина и, в данной связи, образует и структурирует его, образуя восемь ключевых смыслов последования Евхаристии: собирание Собора; собирание Соборного дара; собирание Соборного мира; поклонение Христу и вход во Святое; преложение Соборного мира в Христов Мир; вход в Святое Святых; собирание Христова Мира в Христа; опыт полноты Троического Богопознания.

И, в-третьих, целеполагает ее целостное восприятие и понимание и, как следствие, также целеполагает личное (активное) участие в ней каждого из собравшихся в Церковь. И, в этой связи, побуждает его вносить во все проявления своей жизни слышанное и виденное на Евхаристии.

Содержание:

<u>От автора.</u>	4
<u>Предисловие.</u> <i>Краткое вводное слово о Евхаристии и данной статье.</i>	4
<u>Вводная.</u> <i>Евхаристия – через смыслы названия данной статьи.</i>	6
1. <u>Евангельский ракурс становления Царства Бога: Дар Бога Человеку.</u>	8
Ключевые смыслы Евангельской истории:	
1.1. <i>К смыслам Рождества Спасителя Мира.</i>	8
1.2. <i>К смыслам Богоявления на Иордане.</i>	9
1.3. <i>К смыслам пребывания в пустыне.</i>	10
1.4. <i>Приближение Царства Небесного.</i>	10
1.5. <i>К смыслам Тайной Вечери.</i>	11
1.6. <i>К смыслам распятия на Голгофском Кресте.</i>	12
1.7. <i>К дню рождения Соборной Церкви.</i>	13
2. <u>Литургический ракурс становления Царства Бога: Дар Человека Богу.</u>	13
Общие смыслы Литургической Евхаристии:	
2.1. <i>Литургическая Евхаристия – одним словом.</i>	14
2.2. <i>Литургическая Евхаристия – человеческие и исторические начала.</i>	14
2.3. <i>Ключевые смыслы Евхаристической Жизни, как сотрудничество Бога и Человека.</i>	15
2.4. <i>Каркасный образ вечности Литургической Евхаристии.</i>	16
2.5. <i>Целостная таинственная реальность Литургической Евхаристии.</i>	16
Предвечное, вечное, временно'е:	
2.5.1. <u>Предвечное.</u> <i>Явление предвечного преобразующим Святым Духом.</i>	17
2.5.1.1. <i>Молитва – как малый образ Литургической Евхаристии.</i>	18
2.5.1.2. <i>Воссылать Славу – достойно возносить достойное Богу.</i>	18
2.5.1.3. <i>Достойная словесная формула вечности.</i>	19
2.5.1.4. <i>Два малых последования Евхаристии, являющих предвечное.</i>	20
2.5.2. <u>Вечное.</u> <i>Оттенки вечного.</i>	20
2.5.3. <u>Временно'е.</u>	21
Ключевые смыслы полного последования Евхаристии:	
2.5.3.1. <u>Первый ключевой смысл:</u> <i>собрание в Собор (Церковь).</i>	21
2.5.3.2. <u>Второй ключевой смысл:</u> <i>собрание Соборного Дара Богу.</i>	22
2.5.3.3. <u>Третий ключевой смысл:</u> <i>собрание Соборного мира.</i>	24
2.5.3.4. <u>Четвертый ключевой смысл:</u> <i>поклонение Христу и начало восхождения на Фавор – вход во Святое.</i>	25
2.5.3.5. <u>Пятый ключевой смысл:</u> <i>преложение Соборного мира в Христов Мир.</i>	27
2.5.3.6. <u>Шестой ключевой смысл:</u> <i>вход в Святое Святых.</i>	29
2.5.3.7. <u>Седьмой ключевой смысл:</u> <i>Священнодействие Собора: собрание Христова Мира в Христа.</i>	30
2.5.3.8. <u>Восьмой ключевой смысл:</u> <i>Священнодействие Христа – время действовать Господу: опыт полноты Богопознания.</i>	33
2.5.3.0. <u>Нулевой ключевой смысл:</u> <i>спуск с горы Фавор...</i>	45

3. Заключение.	45
3.1. Ключевая тема Евангелия – Царство Бога.	45
3.2. Ключевая тема Евхаристии (как Литургии – Служения) – Царство Бога.	46
3.3. Евхаристия – это...	46
P.S.	48
<u>Непосредственно используемые литература и материалы.</u>	50
<u>Иллюстрации.</u>	51
<u>Благодарности .</u>	51

От автора.

Естественно, представляемые здесь опыты непосредственно прошли через меня: так или иначе, я их – прожил. И тешу себя оценкой ничего не стоящего служителя, который лишь посильно выполнил порученное.

Однако, прошу читателя воспринимать данную статью – просто *как статью*, которую, впрочем, не написать я не мог.

Для адекватного понимания содержания статьи необходимо практическое – опытное знание службы Евхаристии. Необходимо иметь также достаточно не зашоренные взгляд и слух, поскольку в фактически повсеместное на данный исторический момент литургическое толкование представляемый смысловой комментарий никак не укладывается.

Предваряющие методологические основания здесь изложенного сознательно опущены. Также здесь опущены и сравнительные характеристики отмеченного повсеместного толкования и представляемого комментария. – Чтобы оттенить особенность данного комментария, как вытекающего, с некоторыми оговорками, непосредственно из самого последования Евхаристии.

(Данная статья – переработанный вариант статьи С.В. Костюченко, "[Евхаристия – таинство Царства Бога: за жизнь Мира](#)" // «Академия Тринитаризма», М., Эл № 77-6567, публ.23266, 16.04.2017. В которой много узловых – кратко сформулированных – тезисов. Здесь же они развернуты, практически, до последования Службы.

Здесь под Литургией понимается чин и последование Евхаристии; поэтому главным смысловым и структурным понятием является Евхаристия, а не Литургия: Литургическая Евхаристия.)

Предисловие.

Краткое вводное слово о Евхаристии и данной статье.

Евхаристия – это то место, где Спаситель исцеляет и наставляет и тех, кто слышат только себя и "раскаты грома", и тех, кто слышат голос Ангела, и тех, кому представляется, что слышно нечто большее*¹.

Евхаристия – это то место, где, услышав голос Его, не ожесточаются сердца*².

Евхаристия – это то место, где если кто и обращается не вполне сознательно, имея только какое-то малое благовидное расположение или намерение – как бы и не имея вообще никакого обращения, – исцеляется*³. Исцеляется еще и потому, что вся Евхаристия соткана из живого опыта слушания Бога.

Евхаристия – это то место, где обретается дар тонкого слышания Слова о Царстве Небесном, через научение наблюдению за тем, *как* мы стремимся слушать это Слово. Это тонкое слышание и есть смысл происходящего здесь.

Евхаристия – это то место, где Господь меняет жребий Своего Народа. И потому Народ – ликует*⁴: каждый из данного Народа обретает свой лик – свою личную ипостасную глубину, через которую он может предстоять предвечному: лицо-к-Лицу.

Евхаристия – это место, где исполняется:

– "Услышь, Господи, правду мою, внимли молению моему, прими молитву мою не из уст коварных. От лица Твоего суд мне да изыдет, очи мои да увидят правоту." (Пс.16:1-2; Часослов: час третий)

– "К Тебе, Господи, возвысил я душу мою. Боже мой, на Тебя уповаю, – да не постыжусь вовек, и да не посмеются надо мною враги мои, ибо и все ожидающие Тебя не постыдятся: да постыдятся беззаконнующие тщетно. Пути Твои, Господи, открой мне и стезям Твоим научи меня. Направь меня к истине Твоей и научи меня, ибо Ты – Бог, Спаситель мой, и Тебя я ожидал весь день. Вспомни о сострадании Твоём, Господи, и о милостях Твоих, ибо от века они." (Пс. 24:1-6; Часослов: час третий)

– "Боже, именем Твоим спаси меня и силою Твоею суди меня. Боже, услышь молитву мою, вникни в слова уст моих." (Пс. 53:3-4; Часослов: час шестой)

– "... вложу законы Мои в мысли/мышление/намерение/образ мыслей/разум/смысл их, и на сердцах их напишу их..." (Евр. 8:10)

(*¹ Ср.: "Отче! прославь имя Твое. Тогда пришел с неба глас: и прославил и еще прославлю. Народ, стоявший и слышавший то, говорил: это гром; а другие говорили: Ангел говорил Ему. Иисус на это сказал: не для Меня был глас сей, но для народа", – Ин. 12:28-30.

*² Ср.: "... ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших...", – (Евр. 4:7)

*³ См. и ср.: Ис. 6:10 и Мф. 13:15:

"... слухом услышите – и не уразумеете, и глазами смотреть будете – и не увидите, ибо огрубело сердце людей сих и ушами с трудом слышат, и глаза свои сомкнули, да не увидят глазами и не услышат ушами, и не уразумеют сердцем, и да не обратятся, чтобы Я исцелил их", – синодальный перевод.

"... да не когда́ ўзрять очѣма, и ушѣма услышать, и сердце́мъ уразуме́ють, *обратѣтся*, и *исцѣлю́* ихъ", – церковно-славянский перевод.

"... и не обратятся. И Я *исцелю* их", – перевод еп. Кассина (Безобразова).

В соответствующих текстах (в интересующей нас части) на иврите и греческом частица *не* (вернее – 'чтобы не': Стронг 6435 и 3379, соответственно) всего одна и расположена перед "ўзрять очѣма" (здесь церковно-славянский перевод показателен). И что если к "обратятся" ее еще можно отнести, то как бы ко второму уровню (по сравнению с рядом "узрят, услышат, уразумеют, обратятся") глагола "исцелю" ее отношение, вероятно, практически ничтожно.

В этой связи, вполне правдоподобен следующий смысл: не обращаются, [но] исцелю.

Правда, в соответствующем месте Мк. 4:12, помимо 'чтобы не' есть и частицы *не* и их расстановка иная:

"... да видяще видять, и не ўзрять: и слышаще слышать, и не разумѣють: да не когда́ обратѣтся, и оставѣтся имъ грѣсѣи", – церковно-славянский перевод.

"...так что они своими глазами смотрят, и не видят; своими ушами слышат, и не понимают [разуметь_понимать_узнавать_понимать_замечать], да не обратятся, и прощены будут им [внешним – которым в притчах: на многочисленный народ, который собрался слушать] грехи", – синодальный перевод.

Вероятно (как предположение), что кто как слышит и чувствует, как понимает эту неоднозначную ситуацию, представленную здесь, тот так описывает и переводит ее...

*⁴ Ср.: "Когда переменит Бог жребий народа Своего, – тогда Иакову ликовать, Израилу радость вкушать", – Пс. 52:7: возможные смыслы данного стиха.)

В данной статье предпринята попытка изложения (непосредственно через текст ее последования), так сказать, собственных смыслов Евхаристии, Евхаристии – как бы самое по себе. Как бы – помимо и вне жесткой привязки к конкретным обстоятельствам истории становления ее чина и к исторически образовавшимся моментам ее понимания и толкования.

Ибо: Евхаристия, по существу, пришла из области вечного, даже, правильной, – из предвечного (от Пресвятой Троицы, а не от человеков), постепенно прорастая во времени и в Народе Бога. Она образована Свыше (как бы – из предначертанного, предзаданного). Она есть явление Пресвятой Троицы через исполнение Церкви, как Ее (Троицы) подобного образа.

(Поэтому Евхаристия вовлекает – содержит в себе квинтэссенцию *всей* Евангельской истории, в некотором роде и превосходя ее. А в Евангельскую историю, в свою очередь, вовлечена, в преобразованном виде, вся история Мира. Евхаристия – это созидание Народа Бога: да будете едины вы, как едины Мы. (См. Ин. 17:22))

Данная статья – изложение возможного *понимания* ключевых смыслов Литургической Евхаристии, обретаемых в ее собственном словесном теле (непосредственно – в словесной Службе): на известном материале последования Службы показана возможность обретения как бы неизвестных, но легко узнаваемых смыслов.

Квинтэссенция которых представляет из себя следующее:

– собрание Собора;

– собрание Соборного дара;

- собрание Соборного мира;
- поклонение Христу и вход во Святое;
- предложение Соборного мира в Христов Мир;
- вход в Святое Святых;
- собрание Христова Мира в Христа;
- опыт полноты Троического Богопознания;

и заключаемая обращением к Христу Спасителю сделать участников Евхаристии достойными в их земной жизни Его Воскресение петь и славить.

Данные восемь ключевых смыслов Литургической Евхаристии есть последовательно-целостное развертывание главного ключевого смысла Евхаристии: явление в Мирь Пресвятой Троицы через исполнение Христовой Церкви.

Сама Литургическая Евхаристия образуется именно Собором Христа Спасителя, Его Народа и Небесных Сил, сослужащих Народу.

Вполне уместно сказать: участие в ней имеет место через соответствующие личные молитвенные действия каждого ее участника, непосредственно сопряженные с доступным разумным пониманием происходящего и его видением, и через личное активное присутствие Бога-Человека.

Скажем так: если какая-то задача не стала личной проблемой, решаться она будет неважно, – т.е. решаться не по существу – не решаться в принципе. Когда ситуация созревает, то находится тот, в ком эта задача становится личной: для него ее решение становится, в пределе, проблемой его жизни и смерти.

В Человеке Иисусе Христе из Назарета Галилейского Бог обрел Себя, поскольку Он Сам, через Деву Марию, и образовал Его. Но для Спасителя – для человечества Бого-Человека – вся Его жизнь стала предельным подвигом, по предельности своей равной подвигу (если и не больше того), так сказать, подвигу Пресвятой Троицы в Первом акте творения. Приход же Спасителя был бы невозможен, если б не было соответствующего подвига Марии и подвига Его учеников.

Евхаристия – это то место, где откликнувшиеся на слышанное от Бога, как в школе, становятся учениками божественного Учителя и призываются идти в Мирь и делать совершенно то же, что и их Учитель – Бог и Человек, и Его Мать.

Литургическая Евхаристия призвана стать личным делом – личным подвигом каждого.

Вводная.

Евхаристия – через смыслы названия данной статьи.

Евхаристия – это, буквально, благодарение – дарение блага.

"Никто не благ, как только один Бог" (Мк. 10:18), и Он – единственный податель Блага.

А Благо, по существу, это – одно из имен Бога - Благий. Поэтому Евхаристия – это когда Бог дарит Самого Себя: Он Благо дарит.

Все, что включается в это Благо, исцеляется и получает свое истинное назначение и благоволение, необходимое для исполнения данного назначения.

Когда же благо дарит человек, от всего сердца – от всей крепости своей, он уподобляется Богу: он – сороботник Ему (в дарении Блага).

Царство Бога – это Царство Пресвятой Троицы: Отца, и Сына, и Святого Духа.

Пресвятая Троица есть исключительно *взаимно* обусловленные отношения Отца, и Сына, и Святого Духа, в которых Они полностью друг друга взаимно бытийно полагают в качестве наипростейших нераздельных и неслиянных Лиц*. Явленные в Мирь данные взаимно обусловленные от-

ношения есть зафиксированный словом образ внутри Троичной Любви, доступный для восприятия и понимания человеку.

Царство Бога есть область именно таких *взаимно* обусловленных отношений (составляющих его как бы генетическое зерно) и отношений, подобных им. Отношения, подобные указанным Троическим, (их ряд) относятся и к Человеку (Народу), и к Мiру, в их исцеленном состоянии; эти отношения называются *мирными* (здесь *мирный* есть производная от "Христовой *Мира*", см. Ин. 14:27).

(Царство Бога и Царство Небесное, суть, – одно и то же.)

(* Каждое Лицо и Его взаимные отношения с другими Лицами образуют одно нераздельное единство, Его Личное качество – Лицо-относящееся. Например: Отец-рождающий-изводящий.)

Для человека, в нынешнем его состоянии, Бог присутствует в его жизни, в нем и в Мiре по большей части та`инственно – скрыто, неявно, своим как бы отпечатком. Явное Его присутствие – это моменты человеческой жизни, моменты откровения.

Евхаристия, как дарение Блага, есть Бого-Человеческая закваска восстановления и созидания человека и Мiра в их первозадуманном Богом образе.

Евхаристия – это особое место присутствия Бога: здесь Он присутствует во всей Своей доступной полноте, созидая Народ для Себя в соработничестве с данным же народом.

Евхаристия – это особое поле соработничества Бога и Человека: здесь взаимно обусловленно действуют и Пресвятая Троица (Своими Божественными Энергиями), через Бого-Человека, и человек. Действия человека (его предложение Богу – его дар Богу) Бог принимает как Свои, преобразует их и возвращает их, не мерой приумноженные, обратно человеку.

Евхаристия – это следование человека за Бого-Человеком (Ин. 12:26,28), воссоздавшего Человека-благодарящего, тем самым возведшего его на высоту, на которую так и не взошел Адам.

Человек-благодарящий есть Человек, поступающий в подобии образа Пресвятой Троицы – приносящий, как чистое благодарение Отцу, принятые и приумноженные им (творчески и любовью) данные ему Богом дары-таланты. Первым таким Человеком стал Иисус Христос из Назарета Галилейского.

Человек-благодарящий – Человек-евхаристический есть человек*, принимающий и приумножающий данные и даваемые ему Богом дары-таланты** так, что приносимые Богу усвоенные и приумноженные им дары Он и принимает как Свои, и приглашает его войти в Его радость (см. Мф. 25:14-27).

Человек-благодарящий (на текущее историческое состояние – текущий эон) есть человек, так сказать, установочно, исцеленный от перевородного промаха Адама. Вся жизнь человека – всякое и всё общее дело призвано быть евхаристическим – Евхаристией.

Человек-благодарящий – это такое состояние человека, к которому он, собственно, и призван, как Человек.

(* "Человек" будем писать с прописной буквы (если не имеется в виду конкретный человек) по двум причинам: поскольку это, по существу, – имя собственное, Адам (в Масоретском тексте Библии "Человек" и "Адам" – это одно и то же слово, по Стронгу – 120), и поскольку Бого-Человеком Человек поднимается на высоту Бога.

**Дары Бога – это призывание Богом человека, это то, что объединяет человека и Бога, это голос Бога в человеке.

Это может быть некоторым конкретным призванием человека, какой-то его собственной способностью, некоторым его служением, откровением чего-то сокровенного в самом человеке или в его ближних, откровением некоторой тайны мироустройства или, скажем, удивительного Его присутствия в церковном богослужении и проч. и под.

Дар Бога – это та`инственное Его присутствие всегда и везде. Это, изначально, – и доверие человека Богу – вера Богу. Это – и призыв работать данный дар, возделывать его, приумножать его, с тем, чтобы посвятить его Богу и через него – отдать всего себя Ему.

О Даре Бога можно сказать еще и следующим образом:

"Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною." (Откр. 3:20). Владыка всех стоит у сердца каждого и играет на струнах, пульсирует в такт сердцебиения каждого: и нет такого человека, кто бы был настолько глух и совсем не слышал этой дивной мелодии.

Поэтому Царство Бога есть на расстоянии, так сказать, вытянутой руки, в пределах нашей досягаемости – наружи ли (как отношение к ближнему), внутри ли (как верность в сокровенном, – см. Пс. 50:8 в переводе С.С. Аверинцева). Но самостоятельный шаг человека навстречу Царству нужен непременно.

Кто-то из мудрых сказал: "Для того чтобы начать что-либо, не надо быть великим. Но если ты начнешь что-либо, великое может совершиться".)

Евхаристия есть и Дар Бога Человеку – она осуществляется Бого-Человеком. Одновременно, как Литургия*, Евхаристия есть и дар** Человека Богу, исполняемый Соборным Человеком – Народом Божиим.

(* Здесь и дальше под Литургией понимается именно чин, последование – порядок богослужения Евхаристии, как общего дела Народа Божьего; поэтому главным смысловым и структурным понятием является Евхаристия, а не Литургия. Скажем так: Евхаристия это – содержание, Литургия это – форма.

** Первоначальный Дар Бога, принятый, усвоенный и приумноженный (преобразованный) Человеком.)

Поэтому:

Евхаристия – это та`инство становления Царства Пресвятой Троицы, это – преобразование Мира Миром Христа Спасителя.

Она имеет два последовательных ракурса, Евангельский и Литургический.

1. Евангельский ракурс становления Царства Бога: Дар Бога Человеку.

Грехопадением (кардинальным промахом в выборе своего пути) Первого Человека-Адама в Человеке и Мire образовалась единая принципиальная деструктивная подвижка. Разрушившая возможность жизни в Мире и созидания мирных отношений и исключившая, поэтому, Человека и Миръ из области Царства Бога: в них не стало Мира. Реально исцелить данную подвижку – спасти Человека и Миръ – мог теперь только Бог, но сделать это должен был только Человек (в силу своего места и роли в Творении).

Поэтому ведущая тема Евангелия (Благой Вести) – Царство Бога: "Слава в вышних Богу и на земле Мир в человеках благоволения." (Лк. 2:14), – "приблизилось Царство Небесное" (Мф. 3:2).

Ключевые смыслы Евангельской истории:

1.1.

К смыслу Рождества Спасителя Мира.

До рождения Спасителя Человечество насколько хотело жить в мирных и гармоничных, блаженных отношениях (между людьми, к Богу, к окружающему миру и в самоотношении каждого человека к самому себе), тосковало по ним, искало их – поскольку мирное единство заложено в его природу и поскольку вне таких отношений, как следствие, оно деградирует и умирает. Настолько же и не могло *так* жить, все время и в конечном итоге промахиваясь, поскольку была прервана связь с данными, *мирными* отношениями – с их Источником.

Кардинальное изменение произошло тогда, когда в Человечестве смогла появиться Та, Которая в ответ на действия Господа вместо провозглашения "я обрела (канити) мужа (иш) с Господом" (Быт. 4:1) сказала: "Величит душа Моя Господа" (Лк. 1:46). А потому родился не муж – Претендующий и Ревнитель (как смыслы имени Каин), и, однако, имеющий на то существенное основание, а – Младенец – Господь Спасение (как дословный смысл имени Иисус).

Воплощением (зачатием) Бого-Человека установочно, в генетическом начатке, был *исцелен – обновлен* весь Мирь. А рождением *возвещено* Царство Бога: в Мирь Человеком* вошел Троичный Бог-Любовь (и Его Мир**) – вошел Младенцем и, поначалу, как бы неявно.

Именно потому Человек Иисус Христос из Назарета Галилейского, в Котором в начатке уместился весь Мирь, Своим жизненным путем и сумел исполнить предопределенное для Него: быть Спасателем – Спасителем.

Этот путь Бого-Человек и сам, как Бог, как бы в генетическом начатке определил, организовал, создал необходимые условия для его осуществления. И сам его, как Человек, во всей полноте прошел. – Все, что происходило на Его жизненном пути, все, что Он делал, совершал, говорил, было необходимо, прежде всего, Его человечеству – Ему самому: Его человечество следовало за Его божеством – возрастало в свой "полный возраст". Он разорвал изнутри – Собой разорвал замкнутый круг, в котором пребывало Человечество: замкнутый круг неутоляемой жажды Мира и совершенной невозможности обрести его.

(* Вошел творческим актом, превосходящим даже Первый акт творения и подобным устройству самой Пресвятой Троицы – предвечному внутри-Троичному Совету о Творении (Метафизическому Живо-Творящему Кресту Пресвятой Троицы, см. /6/).

Поскольку здесь непосредственно сопряглось и Божество и Человечество, постольку сам Христос есть воплотившийся Метафизический Живо-Творящий Крест Пресвятой Троицы, а весь Мирь через Человека воипостасируется, приобретает Мир Христов.

** "Он есть мир наш", "придя, благовествовал мир вам", Еф. 2:14,17.)

Бог через благословенную Мариам сделал Свое Дело: воплотился. Теперь человеческому Младенцу Иисусу через Бога предстояло сделать соответствующее Свое – стать Богом. Бог сделал-ся Человеком, чтобы человек стал Богом: первопроходцем стал Человек Иисус.

1.2.

К смыслу Богоявления на Иордане.

Богоявлением на Иордане было *указано**¹ на Царство Бога – Царство Пресвятой Троицы, приблизившееся "сейчас и сюда", – был явлен теперь образ явного присутствия Пресвятой Троицы в Мире.

Был явлен уникальный Сын Человеческий*², в котором нераздельно и неслиянно через Сына Бога Отца пребывала (стала пребывать) вся Пресвятая Троица. – Был явлен Человеко-Бог – Бого-Человек, на человечество (человеческое естество) Которого – через Иоаново омытие (крещение) в покаяние на Иордане – здесь сошел Святой Дух*³. Иисус стал Христом – помазанным Святым Духом.

И потому теперь Сын Человеческий стал способным омыться (крестить) Духом Святым и пламенеющим огнем ангелов*⁴ в соединение с Троичным Богом*⁵.

Сын Человеческий явился Сыном Бога Отца. А потому (в том числе и) на праздник Богоявления в Часе Третьем читается: "Господь крѣпость людемь своимь дасть, Господь благословить люди свой мѣромь. ", Пс. 28:11*^{6,7}.

(*¹ "Видишь ли, что Дух Святой снизшел не как в первый раз тогда нисшедший на Него, но чтобы показать проповеданного и наитием Своим, как бы перстом, указал Его всем. По этой причине Он пришел на крещение.", см. [Беседа на день Крещения Христова святителя Иоанна Златоустого.](#)

Комментарий автора: представляется, что речь здесь ("...не как в первый раз...") у Иоанна Златоустого ведется именно о божественном естестве Иисуса Христа (Его Троичной Ипостаси – Ипостаси Сына: рожденного Отцом и содержащего Святого Духа), а не о Его человеческом естестве. Иначе, Ему не нужно было бы приходить в Мирь младенцем и возрастать телом и душой, укрепляясь духом (ребенок же возрастал и укреплялся, – ср. Лк. 2:40 и 1:80). А сразу придти зрелым и сильным мужем, подобно как это было с Каином, или не иметь Матери и родословия, как у Мелхиседека, который "без отца, без матери, без родословия" (Евр. 7:3; в своем послании ап. Павел ведет речь о божественном статусе именно *человека* Иисуса Христа, см., напр., Евр. 3:3.). Иначе, Его человечество было бы неполным и призрачным. Т.е. на человечество Иисуса Христа Святой Дух сходит здесь и остается на нем *впервые*. (СК)

Ср.: "... десницей Божией вознесённый, и приняв от Отца обещанного Духа Святого..." – Деян. 2:33.

*² Ср.: "*Мужи Израильские!* выслушайте слова сии: Иисуса Назорея, *Мужа*, засвидетельствованного вам от Бога силами и чудесами и знаменами, которые Бог сотворил через Него среди вас..." – Деян. 2:22.

*³ Это сошествие видел только Иисус, а Иоанн только слышал голос с небес, см., напр., текст Мф. 3:16-17 на греческом и церковно-славянском переводе.

*⁴ Евр. 1:7, см. пер. еп. Кассинана (Безобразова).

*⁵ Ср.: "Да будут едино, как Мы едино", Ин. 17:22.

*⁶ Именно к этому Сыну Человеческому – Этому Человеку относятся слова: "Сказал Господь Господу*⁶ моему: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих", – Пс. 109:1.

*⁷ Первое Господь в Псалме 109:1 – это Тетраграмматон, по Стронгу 3068: 'Иегова-Яхве-Кýриос-Господь' (подробнее см. ниже); второе Господь – это, по Стронгу 113: господин, государь, властитель, владыка. Т.е. Господь обращается здесь к Человеку, в достоинстве государя владыки.

А в Псалме 28:11 два раза употребленные Господь – это как раз Тетраграмматон: т.е. этот стих – о благословении Господом Владыкой Своего Народа Миром – отнесен и к благословению Человека Иисуса Христа из Назарета Галилейского. – "Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение", – Мк. 1:11. Возможный дословный перевод с греческого последней фразы: "в Тебе Я обрел благоволение".)

1.3.

К смыслу пребывания в пустыне.

Пребывание Иисуса Христа в пустыне и последующее Его искушение дьяволом – это отвержение первостепенности в текущей человеческой жизни естественных потребностей и утверждение насущной потребности и необходимости отношения с Богом и исполнения Его воли, и отвержение источника самости. Ибо все есть дар Свыше.

1.4.

Приближение Царства Небесного.

Проповедями, чудесами, научением, молитвой и преображением* Своими Иисус Христос *приблизил* Человека (Народ) к Царству, а Царство к Человеку. Сблизил** их так близко (и прежде всего – в самом Себе, как Бого-Человеке), что уже уместно было практически недоуменное: а где же Отец? покажи нам Его – и довольно для нас (Ин. 14:8).

(* См. "И когда молился Он, вид лица Его сделался иным, и одежда Его стала белой до блистания", Лк. 9: 29.

** "И сказал им: истинно говорю вам: есть некоторые из стоящих здесь, которые не вкусят смерти, как уже увидят Царствие Божие, пришедшее в силу.", Мк. 9:1.)

1.5.

К смыслу Тайной Вечери.

На Тайной Вечери, как установочной Евхаристии, была *исполнена* реальность Царства Бога – положен как бы генетический начаток Церкви:

Бого-Человек Иисус Христос Своей любовью воссоздал Человека-благодарящего*¹, установочно вознеся, буквально, *весь**³ Миръ (под видом хлеба и вина и через них), созданный Им и через Него и пребывающий теперь в Нем через воплощение, к Богу Отцу. И причастил воссозданному – мирному Миру Своих учеников.

Он, рожденный Отцом, именно (как бы по преимуществу здесь) – как Сын Бога Отца, *благодарением**⁴ Богу Отцу весь Миръ, под видом Земного Плода, через Святого Духа претворил в Пищу, "сшедшую с Небес"*⁵. А Пицца эта, в самой глубине*⁶ своей, есть не что иное, как именно Тот, Кто – Благий и Кто пребывает Началом (Быт. 1:1)*⁷ и в начале (Ин. 1:1).

– Тем самым Бого-Человек явил как бы предвечный – надмирный, но, однако, и доступный теперь и только Человеку, – образ Пресвятой Троицы: Сын Отца Духом Святым явил – показал Отца, пребывающим в Сыне Человека*⁸. Явил делом – причастил этой насущной Пище Своих учеников, посеяв в них Свое Зерно.

Бого-Человек Иисус Христос установочно воссоздал здесь Мирного Человека, по образу "устройства" Пресвятой Троицы – как Ее подобный образ, – показал и даровал Путь *обождения**⁹.

А воссоздав, Он, тем самым, положил Свое Человеческое восхождение к Отцу*¹⁰, – через Вознесение Своего Тела, как принадлежащего Миру, в вечные обители. Предопределив окончательно, тем самым, в Своей земной жизни Свой крестный путь Распятия – как исполнение полноты и совершенства Благодарения (и Любви) – его предельной формы, доступной и положенной в этом мире, сопряженным со смертью. ("Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих.", Ин. 15:13)

(*¹ Через свершение*² и исполнение*² того, что должен был сделать сам Человек, но после промаха Адама уже не мог.

*² Данные два слова отображают собой смыслы греческого *тѣлос*, переведенного здесь (Ин. 13:1) на русский как "конец" [результат, свершение, успешная развязка, совершенство и др., ср.: "...конец (тѣлос) Закона – Христос...", Рим. 10:4]. "Прежде же праздника пасхи, вѣдый Иисусъ, яко прїиде ему чась, да прїедетъ отъ міра сего ко Отцѹ, возлюбль свой сущыя въ міръ, до конца возлюбь ихъ", – Ин. 13:1.

*³ Вознес именно *весь* Миръ – через восстановление-воссоздание сущностного предназначения Человека. А если и тщательно проследить весь-весь генезисный путь, например, пшеничного зерна, брошенного в землю, к хлебу и маленького ростка, посаженного в почву, – к вину, то это, само по себе, захватывает все здание Мира.

*⁴ Здесь *благо-дарение* было *пре-творено* в творческий бытийный акт *Дарения Блага* (Мира Христа) – в *дело* (см. "... возлюбив Своих сущих в мире, до конца/до свершения возлюбил их ", Ин. 13:1) и получило предназначенные для него истинные силу и значение, напрямую унаследованные от Пресвятой Троицы ("се, творю все новое" Откр. 21:5).

*⁵ См. "И Я завещаю вам, как завещал Мне Отец Мой, Царство, да ядите и пиете за трапезой Моею в Царстве Моем", Лк. 22: 29-30.

*⁶ Хлеб и вино, как таковые, здесь претворяются в *местоприсутственный* Символ, через тело которого в Святом Духе является Сам Сын Отца. Подобно тому, как это может иметь место и через само имя 'Иисус Христос', когда через звучание данного имени и в нем самом является Сам Владыка всех.

*⁷ См. масоретский текст, 7225 по Стронгу.

*⁸ Вероятно, здесь уместно: "... ныне прославился Сын Человеческий, и Бог прославился в Нем.", – Ин. 13:32.

*⁹ Об этом – все содержание Ин. 13-17, например: "И славу, которую Ты даровал Мне, Я даровал им, да будут [или: чтобы они были] едино, как Мы едино." Ин. 17:22.

*¹⁰ Подобно тому, как устремленность Сына к Отцу через Святого Духа (см. Ин. 1:1) имеет место в предвечных Ипостасных отношениях – в образе Пресвятой Троицы, вне плана Ее проявления в Мирае.)

1.6.

К смыслу распятия на Голгофском Кресте.

Распятием на горе Голгофа Бого-Человек Иисус Христос, рожденный Девой, теперь (как бы по преимуществу здесь) – как Сын Человеческий, *свершил* полное исполнение "всякой правды"* – всего пути закона для Человека смертного.

Благодаря уже совершённой установочной Евхаристии, Бого-Человек Иисус Христос, как Новый Адам-благодарящий, сам, через Святого Духа**, положил Свою душу, совершив невозможное: как бы отпустил из себя Отца***. После принесение Своего Мира и деятельной проповеди в "тени смертной" сам, через Святого Духа, и принял Свою душу обратно – воскрес, претворив смерть в сон. Исцелив "невозможную по глубине" рану богооставленности и претворив Свое преображенное Тело в Пищу. Тем самым нераздельно соединив Мирь, претворенный в Свое Тело на установочной Евхаристии, и Свое преображенное и вознесшееся Тело.

Воскрес – и окончательной печатью *положил исполненность* установочного обновления всего Мира Своим Миром. Духом Святым явив радость Своим ученикам: своим Воскресением непреложно *удостоверил* исполненность Царства Бога. Одновременно, Он окончательно *претворил благодарение* в творческий бытийный акт, в преобразующее *дело* – в Дарение Блага.

(*См. и ср. [Беседа на день Крещения Христова святителя Иоанна Златоустого.](#)

В данной Беседе Иоанн Златоуст, в частности, рассуждает о трех видах омовения: иудейском (от телесных нечистот), Иоанновом (покаянием) и об омовении-крещении Святым Духом (от грехов и преображающего совесть – даром Святого Духа). Златоустый утверждает, что Иисус Христос омывался омытием Иоанновым, но не по той причине, по которой весь народ приходил к Иоанну. А по следующим двум причинам: для того, "чтобы Христос стал известным народу" и чтобы "исполнить всякую правду" – исполнить все заповеди (Мф.3:15 : "правда" – по Стронгу 1343 – праведность, справедливость, законность, правда). "Не думайте, что Я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел Я, но исполнить.", – Мф. 5:17. Причем, данное "исполнить" (да и "указание" в Иоанновом омовении Христа), по отношению к Бого-Человеку, глубоко онтологично, связано с внутренним бытийным преобразованием природы Человека и Мира. – Сейчас мы увидим это и на другом примере.

В связи с только что приведенными рассуждениями Иоанна Златоуста (см. текст указанной Беседы), можно сказать, что имеет место некоторая аналогия между *причиной* крещения Бого-Человека и *причиной* Его смерти: Он умер не потому, что к этому Его вынудили не зависящие от Него обстоятельства, не потому, что носил в Себе жало смерти и распада. А потому (по двум взаимно обусловленным причинам также), – чтобы было блистательно явлено – указано Царство Бога, в обновленном Человеке – Бого-Человеке Иисусе Христе, установочно обновившем весь Мирь. И чтобы исполнить "всякую правду" – всякую определенность постгреховного Мира, в данном случае - смерть. Но не внешним, как бы, показательным или изобразительным образом. А завершить, исцелить реально, кардинально и победно и изнутри законоположенность смерти, – что было никак не под силу любому другому человеку, а только – Ему. А потому Он не мог иначе вернуться – взойти и вознестись к Отцу, как только через смерть.

А потому и больше того: Сам Бого-Человек есть воплотившийся Метафизический Живо-Творящий Воскресающий Крест Пресвятой Троицы. И Его смерть подобна Первому акту творения, она – Живо-Творна, через нее творится Новая Жизнь.

Одновременно, Он преобразил и человеческие отношения: вместо "Да найдет на них смерть; да сойдут они живыми в ад, ибо злодейство в жилищах их, посреди их" (Пс. 54:16) Он явил делом: "Отче! прости им, ибо не знают, что делают." (Лк. 23:34). Аннулировал, как бы разорвал сверху донизу, праведность ветхозаветного желания отмщения и радость по поводу этого отмщения, как несоответствующие той Любви, тому Миру, который Он, как Дар Свыше, принес Миру. См., напр.: "Боже! сокруши зубы их в устах их; разбей, Господи, челюсти львов! Да исчезнут, как вода протекающая; когда напрягут стрелы, пусть они будут как переломленные. Да исчезнут, как распускающаяся улитка; да не видят солнца, как выкидыш женщины. Прежде нежели котлы ваши ощутят горящий терн, и свежее и обгоревшее да разнесет вихрь. Возрадуется праведник, когда увидит отмщение; омоет стопы свои в крови нечестивого. И скажет человек: 'подлинно есть плод праведнику! итак есть Бог, судящий на земле!'", Пс. 57:7-12. Теперь же праведник это – тот, кто желает спастись всем и придти в разум Истины (см. 1Тим. 2:4).

** Ср.: "... Духом вечным принес Себя непорочного Богу...", – см. Евр. 9:14 в греческом оригинале и в переводе под ред. еп. Кассиана (Безбразова). "...в который Он вознесся, дав Святым Духом [через Духа Святого – см. греч. оригинал] повеления Апостолам...", – Деян. 1:2.

*** См. молитвенный вопль Спасителя: "Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?", – Мф. 27:46, и Ин. 10: 17-18 : "Потому любит Меня Отец, что Я полагаю душу Мою, чтобы опять принять ее. Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам полагаю ее. Имею власть положить ее и власть имею опять принять ее. Сию заповедь получил Я от Отца Моего.")

Родившийся Бого-Человек всей Своей Жизнью совершил и совершает Свой дерзновенный Человеческий Подвиг: Он воплотился изначальным Живо-Творящим метафизическим Крестом Пресвятой Троицы; до Иоаннова Омытия Его человечество пребывало без Святого Духа; без Обожения Его Народа Его раны продолжают кровоточить...

1.7.

К дню рождения Соборной Церкви.

Установочная Евхаристия *исполнилась*, свершилась в своей завершенной – Соборной полноте и окончательности, как преизбыток – как Дар Пресвятой Троицы в лице Бога Отца в ответ на полный Дар Бого-Человека. Исполнилась Сошествием Святого Духа на Марию Деву и апостолов Иисуса Христа, животворно претворившего их в живое Тело Бого-Человека – в Его Соборную Церковь (как генетически уставочное ядро Царства Пресвятой Троицы, Царства подобных Ему образов), призванную возрасти в "полный возраст Христов".

– Соборный Человек – Народ Бога получил Дар: по подобию сошествия на Иордане Святого Духа на человечество Спасителя и вслед Ему, он был омыт и погрузился в Ходатая-Защитника-Утешителя – был преображен*. И этот Дар Преображения он призван возделывать – усваивать, умножать и приносить как Благодарение Богу: создать, по Человеческой силе, условия, чтобы Бог смог быть все во всем – чтобы, буквально, воцерковить, Обожить весь Мир**.

(* На Иордане – это день Богоявления: явление Бога в Троичной полноте.

Сошествие Святого Духа на Мать и Учеников – это день Рождения Церкви Христовой, как образования места, где преклонить голову Спасителю, – день Пресвятой Троицы, день Соборного явления Бога.

** Ср.: "... за живót мiра...", – из Анафоры Василия Великого.)

2. Литургический ракурс становления Царства Бога: Дар Человека Богу.

Литургическая Евхаристия совершается совместно Бого-Человеком, Его Народом и Силами Небесными:

Бого-Человек как бы снова и снова проходит *весь* Свой Евангельский Живо-Творящий Крестный путь (от рождения до вознесения), но из состояния уже его всецелой пройденности (поэтому проходит – не в прямой Евангельской последовательности и в ином контексте).

Народ призывается быть активным, прямым и непосредственным соучастником, собеседником и сопутником Бого-Человека на Его пути: все творческое течение своей жизни соотносить с Богом (с Его деланием) и плоды своей жизни приносить как благодарение Ему.

Силы Небесные, суть, – сослужащие и Бого-Человеку, и Народу Его в их совместно-раздельном делании, и через которых и которыми в данное делание вовлекается все Мироздание (и все люди доброй воли), раскрывается вся его метафизическая глубина.

Действия всех трех: Бого-Человека, Его Народа и Небесных Сил – взаимно обусловлены, нераздельны и неслиянны.

Общие смыслы Литургической Евхаристии:

2.1.

Литургическая Евхаристия – одним словом.

Евхаристия, как наша Жизнь и как чин ее прохождения и совершения – как Литургия, есть дар Человека Богу. *Все* свои дела, *всю* свою жизнь (со всеми ее достижениями и промахами), внутреннюю и внешнюю, сами себя и друг друга мы призваны принести Богу. Принести *так* (лично принести), чтобы все это было пронизано и увенчано *чистым благодарением* – от всего тела и души, от всего сердца, от всякого помышления, от всей нашей в теперешнем виде целостности. – Тогда мы восходим на гору Фавор, и на нас, предочищая нас, сходит Святой Дух. Тогда наше возносимое приношение Бог принимает как Свое: благословляет (по необходимости предочистив), освящает и, преложив Своим Миром, возвращает обратно нам, являя и показывая его Своим.

Поэтому, находясь на Горе, затем мы причащаемся уже именно Его Да'ром – ядром и началом Его спасительного обо'жения: через причастие Первому акту творения (а в нем – и всему Миру, в его первоначальном смысле) являем подобие образа Пресвятой Троицы*. И с этим целостным и животворным Миром, через благодарение Бога за него как бы образуя время "ныне"**, сходим с Фавора в Миръ. Сходим с тем, чтобы обновленными обновлять и возделывать, исцелять и преображать – *целеполагать весь Миръ* (внутренний и внешний, видимый и невидимый), по примеру виденного истинного Света – по примеру Царства Бога. Виденного чистым сердцем, раскрытыми глазами, слушающим ухом. – Чтобы и Бог с радостью вошел в нашу радость, как и мы в Его.

(* Подробнее об этом – ниже по тексту.

** "...ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших". Евр. 4:7)

2.2.

Литургическая Евхаристия – человеческие и исторические начала.

Новозаветная Евхаристия, как Литургия, начала жить как преобразованная Бого-Человеком Ветхозаветная Пасха, как агапа – вечеря любви Бога и Его Народа*¹.

Затем, с течением исторических дней, имея жажду и стремление к познанию высшей Истины, пытаюсь понять, осмыслить и выразить (находясь уже в Новозаветном контексте) "все, о нас бывшее". И, главное, будучи разумным*² участником и свидетелем полноты Тайной Вечери, все время совершаемой теперь как "день"*³ Господень". Стремясь всей своей жизнью достойно предстать пред Богом. Человек, творчески и с любовью, стал вживаться и осваивать завет "воспоминания"*⁴, украшать и наполнять "простоту" Иерусалимской Горницы. – Начал становление Евхаристический чин. И, зачастую и как бы естественно для себя, человек стал приносить сюда и свое, иногда – "слишком" человеческое и историческое, от "мира сего". – Ибо, по преимуществу, не все, из уже явленного, сразу и правильно он может вместить...

Однако, могут ли, а если могут, то каковыми могут быть ключевые (исторически образуемые, но историческим становлением полностью не обусловленные и к нему не сводимые), именно собственные смыслы (как теперь они могут быть нам доступны) нашего Литургического Благо-

дарения – проявления нашей любви, в ответ на благой Дар Бого-Человека Иисуса Христа – на Его Любовь? Попытаемся их выявить.

(*¹ Ср.: "...и буду вечерять с ним, и он со Мною", – Откр. 3:20. "И каждый день единодушно пребывали в храме и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца, хваля Бога и находясь в любви у всего народа", – Деян. 2:46-47.

*² Ср.: "... вложу законы Мои в мысли/замыслы/намерения/образ мыслей/разум/смыслы их, и на сердцах их напишу их, и буду им Богом, и они будут Моим народом.", – Евр. 8:10.

*³ "День Господень" – это когда в человеческой истории действует сам Бог: "Время/срок Господу действовать/работать", – Пс. 118:126.

*⁴ "...сие творите в Мое воспоминание", – Лк. 22:19))

2.3.

Ключевые смыслы Евхаристической Жизни, как соработничество Бога и Человека.

Главный, вежущий ключевой смысл Евхаристической Жизни, как было уже отмечено выше, это:

– соработничество Бога и Человека в деле созидания Его Царства – Царства Любви, как на Небе, так и на Земле;

– созидание Его Народа в полный возраст Бого-Человека (Царя Правды и Благодеяния, Царя Мира* и Первосвященника пред Отцом), созидание Соборного Человека (как образующего в себе ипостасные отношения) в образе Пресвятой Троицы, как Ее подобие.

В этом соработничестве Бого-Человек уже воссоединил в Себе Бога и Человека, творческим актом став Новым Человеком. Тем самым установочно воссоздав условия общения Человека и Бога (как знание Бога, как причастие Богу – как бытийное видение Бога, как ипостасное Лицо-лицу), преобразовав богооставленность смерти и распада в радость встречи с Ним и со своим ближним (лицом-к-лицу), со всем Мiром. Бого-Человек исцелил Человека – воссоздал его цельным, Человеком-благодарящим.

Человек же, в свою очередь, призван следовать по уже проторенному Пути – уже преобразованному Вознесшимся. Поэтому человек в своем личном крещении сначала как бы установочно умирает для смерти – смыкает Духом Святым старые одежды, а потом – воскресает, сочетавшись Христу, как своей Насущной Пище, и потому способный теперь стать новым творением и петь Богу "песнь новую". Затем же обещает сохранить верность Ему, через исполнение Его Дел: через познание Его и ближнего своего, через творческое и дерзновенное** преобразование, по образцу виденного у Бога Мира, своего внутреннего и внешнего мiра – всего Мiра. Через принесение Благодарения за всё и за вся, через которое Владыка всех может открыть в нем ипостасное бытие, и в котором он причащается и становится соучастником Первого акта творения, и через которое он призывается творчески идти и работать свой личный восьмоднев...

(*Царя Спокойствия, Полноты и Совершенства – Цельности (см. смыслы Салим (Евр. 7:2, Быт. 33:18, по Стронгу 8003).

** См. Ин. 16:33 : "мужайтесь": по Стронгу 2293: быть смелым, отважным, отваживаться, дерзать, быть уверенным, твердо верить, доверять(ся), смело полагаться.)

2.4.

Каркасный образ вечности Литургической Евхаристии.

Евхаристия, как Литургия, есть, обусловленное *предвечным* (как теперь оно может быть доступно нам) *становящееся явление* того, что *было*, что *есть* и что *будет*:

было – восстановление из небытия в бытие Человека-благодарящего;
будет – второе славное Пришествие, когда Бог будет все во всем;
есть – содействуемое Богом становление Человека-благодарящего,

– все это единое 'было-есть-будет' на Литургической Евхаристии *одномоментно*; *является* Духом Святым, через соответствующие молитвенные действия, через доступное молитвенное понимание происходящего (и его места, и его предметного – *у*'тварного окружения), – в совокупности составляющих местоприсутственный символный образ Царства Бога, однако, еще и создаваемого здесь и сейчас.

Это единое 'было-есть-будет' образует и являет живой каркасный (для Евхаристии) образ *вечности*, здесь и теперь.

2.5.

Целостная та'инственная реальность Литургической Евхаристии.

Евхаристия, как Литургия, есть нечто целое:

– она есть взаимно обусловленное отношение прилежащих ей *предвечного*, *вечного* и *временно'го*

(*предвечное* здесь – это то, чему мы, вернее: это – Тот, Кому мы причащаемся и Который предстоит пред нами как Тайна, а перед нашим стремящимся к пониманию умом – как доступное для восприятия и понимания "внутреннее устройство" Пресвятой Троицы* (вне плана проявления Ее в Мíре, а потому – и как бы *пред*-стоящей вечности);

вечное здесь – это тот "будущий век", когда "Бог будет все во всем": мы – в Боге, а Бог – в нас и зерно которого вполне адекватно представлено, скажем, в образе "Спас в Силах"; по существу, *вечное*** – это область взаимно полагаемых и строго взаимно обусловленных отношений, это – исцеленное, целостное состояние Мíра (в котором, если его как-то описывать, есть, скажем так, начало, а конец вновь полагает начало и полагает так, что приносит животворный преизбыток жизни);

временно'е здесь – это последовательно разворачиваемый чин Евхаристической службы)

– в каждом последовательно *временно'м* моменте Евхаристии, как Литургии, содержится одномоментно (как бы в свернутом виде) и каждый ее момент, и все целое сразу;

– Евхаристия, как Литургия, последовательно разворачивается так, что в результате имеет место приращение***.

(*Как исключительно строго взаимно обусловленные – полностью взаимно полагаемые Три Лица-относящихся: Отец – источник Сына (рождаемого Отцом) и Святого Духа (изводимого Отцом), исключительно "тесное" явление и представление Отца Сыном, пребывание Святого Духа в Сыне, совместное устремление Сына и Святого Духа к Отцу. ("Тесное" это, можно сказать, – практический дословный смысл фразы из Евангелия от Иоанна 1:18: "Единородный Сын, сущий в недре Отчем".)

** Вечное, по существу своему, не есть то, что как бы *длится все* время – необозримо бесконечно и одним и тем же, вечное – это совершенно *другой принцип* бытия. (Скажем, "вечные муки" – это не муки *бесконечности*, длящиеся все время (гнетущее ощущение "пустоты, скукотищи бесконечности" принадлежит как раз текущему виду жизни, текущему роду бытия), "вечные муки" – это деструкция именно духовного бытия, некоторого онтологического ущерба, где так привычного теперь времени нет и которая никак не сравнима с угнетением временной и временной бесконечностью...)

*** Ср., напр., с Мф. 13:12 : "...кто имеет, тому дано будет и приумножится, а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет..." или Мф. 25:28-29 и Лк. 8:18 : "...наблюдайте, как вы слушаете: ибо, кто имеет, тому дано будет, а кто не имеет, у того отнимется и то, что он думает иметь..."")

Все это определяет *реальности* Евхаристии (а на Евхаристии *все* – исключительно *реально*), ее внутренние, собственные "место и время": нераздельное единство предвечного, вечного и временно'го определяет, полагает та'инственность Евхаристии – та'инственность одномоментного 'было-есть-будет'.

Рассмотрим только что отмеченное подробнее.

Предвечное, вечное, временно'е:

2.5.1. Предвечное.

Явление предвечного преобразующим Святым Духом.

Животворящим ядром Евхаристии (как Литургии), ее животворящим преизбытком является сошествие Святого Духа "на ны и подлежащие дары": явление того, что наша Жертва* Хваления принята Богом. Что Он претворил нас и наши дары в Свой образ, через уподобление Себе как Бого-Человеку, – преложил, включив нас и наши дары во взаимно обусловленные отношения, характерные для Него самого. – Здесь является предвечный момент Евхаристии, как образ "внутреннего устройства" Пресвятой Троицы, вне плана проявления Ее в Мире (как теперь это нам может быть доступно), воссозданный Бого-Человеком установочной Евхаристией в Иерусалимской Горнице.

Такому присутствию Святого Духа непосредственно *предшествуют* наше Восхождение на Фавор и Возношение "Твоего от Твоих" и *последует* Причастие святыми Святых Даров ("Святое – святым"), в котором мы, через приобщение – соучастие Первому акту творения, и узнаем Его (бытийно узнаем).

– Это и есть явление предвечных отношений Пресвятой Троицы, развернутой как Логос-Слово, как Начало – Начинатель, как Альфа, и оттененной Человеком и Миром см. /6/.

(* Вообще говоря, внутри Пресвятой Троицы нет *жертвенных* отношений, как таковых, предполагающих добровольный *отказ* от чего-то своего или полностью от самого себя, как полное отдание себя другому, после чего может следовать смерть жертвы, т.е. самого себя. Внутри Пресвятой Троицы нет места *самости*, не места *своему* – "самому себе". Внутри-Троичные отношения – это отношения *исключительной взаимной обусловленности, полного взаимного бытийного полагания* Лиц Пресвятой Троицы. Такие отношения естественны – принадлежат естеству: здесь нет места отказу, жертве...

Образ *полного взаимного бытийного полагания* есть образ, так сказать, бытийно-онтологической – вечной любви, Любви с большой буквы. К такой Любви и призван Человек...

Поэтому в нашей "Жертве Хваления" *жертвенность* должна стремиться к нулю; но не через отказ от нее, а как ее превышение: как ликующее (от слова лик/лицо) благодарение, через ведение и видение Бога.

Ср.: "Милости/милосердия/сострадания/доброты/верности/преданности [Стронг 1656 (греч.) 2617 (ивр.)] хочу/люблю, а не (заколаемой) жертвы/жертвоприношения, и Боговедения/(по)знания-ведения-

разумения Бога более, нежели (жертвы) всесожжений", – Ос. 6:6 (Мф. 9:13, 12:7). Здесь надо иметь ввиду то кардинальное место, какое имело жертвоприношение Богу и богам в жизни людей в их стремлении к жаждущему миру...)

Литургическая Евхаристия – словесная служба, через *слово* (как тело местоприсутственного Символа): поэтому к *слову* предъявляются самые высокие требования

2.5.1.1.

Молитва – как малый образ Литургической Евхаристии.

Только что отмеченные характеристики животворящего ядра Евхаристии присутствуют во всей ее литургической ткани. Покажем это на конкретном примере.

Молитвенные слова "*Тебе славу воссылаем, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веков*" повсеместны.

Они свидетельствуют о том, что мы направляем ввысь горе` – возносим Богу нечто, подобающее Ему.

Что же Человек может иметь такое, что было бы достойно Бога, – как не то, что получено от Него же, как Дар-талант – как, скажем, Сила*, и что усвоено и приумножено (преобразовано) Человеком так, что принимается Богом как Свое? – Божью Славу явил Бого-Человек и вознес ее горе. А Народ же Бога призван следовать за Бого-Человеком: получать, как Дар свыше, Силу и возносить, преобразовав ее, как, скажем, Славу.

Иными словами, только что отмеченные молитвенные слова есть малый, но как бы и полный, образ Евхаристии. Однако, разберем данные слова немного подробнее.

(* Ср.: "Яко Твое есть Църство, и сила, и слава, Отца, и Сына, и Святаго Духа...", – из молитвенного последования.)

2.5.1.2.

Воссылать Славу – достойно возносить достойное Богу.

Мы возносим нечто (как славу), достойное Бога. Богу – Отцу, и Сыну, и Святому Духу. Т.е. возносим это, достойное, по существу, в предвечное (именно – *пред* вечное) бытие Пресвятой Троицы, через Ее Имя (через Ее местоприсутственное Имя*). Возносим ныне (здесь и сейчас) и присно (всегда и непрестанно), и во веки веков (вечно, всегда, здесь – длящееся бесконечно, буквально, до скончания времен).

(* Местоприсутственное Имя Бога – это Место присутствия Бога: то как бы место, которое *отнесено* к Нему (Он сам же и соотнес его с Собой) и через которое *является* Он сам.)

2.5.1.3.

Достойная словесная формула вечности.

"Во веки веков" – это, так сказать, фразеологическая формула вечности.

Но, однако, параллельно "во веки веков" у нас имеют место и иные формулы вечности: "в ве'к ве'ка" (Воскресные стихиры на "Господи, воззвах", Глас 3), "во ве'к ве'ка" (Пс. 20:5,7), "в ве'к и в ве'к ве'ка"* (Пс. 148:6), "во ве'ки, и в ве'к ве'ка", – используемые на Всенощном бдении. А в до-никоновские времена была еще и формула "в ве'к ве'ком".

(* В синодальном переводе здесь имеют место не три слова, как в церковно-славянском "в ве'к и в ве'к ве'ка" (сущ., ед. число), а два: "на веки и веки" (сущ., мн. число);

в Масоретском варианте на иврите также – два слова, но разных, по Стронгу: 5703 – вечность, вечный и 5769 – долгое время, долго;

в варианте же *Септуагинты* – три одинаковых слова, но в двух разных формах, по Стронгу 165 – век, эпоха, эра, вечность: 1. существительное, вин. пад., ед. число, 2. та же форма и 3. существительное, род. пад., ед. число.,

– с последнего варианта, по-видимому, и сделан перевод на церковно-славянский.)

Однако, так сказать, настоящая вечность, по существу, не есть нечто, длящееся бесконечно долго (но все же – длящееся), как ве'ки или века'. А есть нечто, принадлежащее *другому* принципу бытия, не *длящемуся*, а целостному – исцеленному, которое и выражается множественным словом *век*, или формулой "ве'к ве'ка". А в дониконовской формуле "ве'к ве'ком" еще присутствует и следующий момент: мы славу Богу воссылаем *в ве'к* (т.е. не только теперь – непрерывно, но и в *вечности* и в *вечность*) и *ве'ком* (вечностью) – в вечности и вечностью (ср.: "Бездна бездну призывает", Пс. 41:8). Или: мы славу воссылаем *в ве'к* (куда? – в вечность направляем) *ве'ком* (при мощи чего? – вечностью).

Иными словами, формула вечности "ве'к ве'ка" (и ей подобные) свидетельствует, что Евхаристия имеет место в действительной, настоящей *вечности*, оживляемой *предвечной* новизной Пресвятой Троицы, через Ее Имя, и являемой в нынешних *века'х* – длящихся (ныне и присно) временах, но собранных как бы в один пучок и устремленных ввысь – *горе'*, в (*уже*) недлящуюся вечность.

(Собственно, любая молитва, которая, скажем, тут же исполняется – в которой слово одномоментно и есть дело: сказал – и тут же бысть, совершается в вечности и вечностью – есть явление вечности.

Собственно, в Евхаристии – *всё и вся* именно так: вся словесная служба и есть дело, – совершая, исполняя Евхаристию, в Духе Святом мы совершаем, исполняем вечность.)

В фразеологических же формулах вечности следует соблюсти гармоничный смысловой баланс: *длящегося* ("ныне и присно" или "во веки веков") и *недлящегося* ("ве'к ве'ка" или, скажем, "ве'к ве'чный"), – чтобы, с нашей стороны, достойное достойно воссылать в *предвечное*. Подобно как, например, здесь: "Буди имя Господне благословено *отныне* и до *ве'ка*."

Если же мы подряд употребляем "ныне и присно" и "во веки веков"*, то мы, как минимум лингвистически, так и остаемся в бесконечно длящемся времени. – К вечности, в лучшем случае, только подходим, но не входим в нее.

(*По существу, здесь два раза повторяется одно и то же – длящееся.)

2.5.1.4.

Два малых последования Евхаристии, являющих предвечное.

Поэтому:

Два молитвенных последования: "Благословен Бог наш всегда, ныне и присно, и в ве'к ве'ка." (начала Входных молитв и Проскомидии) и "Благословенно Царство Отца, и Сына, и Святаго Духа, ныне и присно, и в ве'к ве'ка." (начало, так называемой, Литургии оглашаемых). – Это (само по себе), одновременно, и начала полной Литургической Евхаристии, и как бы две малые Евхаристии целиком – ее краткие образы подобия. (Здесь обще употребляемое на данный момент "во веки веков" заменено корректной формулой вечности "в ве'к ве'ка".)

Таким образом, *предвечное* – это животворящее ядро Евхаристии, является и как единое бытийно-местоприсутственное Имя* 'Отец и Сын и Святой Дух' (окруженное достойными словами). И как сошествие Святого Духа "на ны и предлежащие дары" (и окруженное в данном случае, с начальной стороны, Соборным Восхождением-Возношением, а с конечной – Причастием).

(* Ср. "Боже, в [ев, Стронг 1722] *Имени Твоем спаси меня...*", – Пс. 53:3.)

2.5.2. Вечное.

Оттенки вечногo.

Вечное (как и временно'е) непосредственно переплетено с предвечным (как это было видно в молитвенных словах "*Тебе славу воссылаем, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно, и в ве'к ве'ком* "). Имеет в нем свой источник и являет его.

Вечное – это преобразующее – животворящее присутствие Святого Духа – Духа Истины. (Вся Евхаристия, как Литургия – от начала до окончания, имеет место – исполняется в Нем.)

Однако, наиболее явно вечное имеет место как бы в промежутке от "собрания в Церковь" и до Восхождения-Возношения нас и наших даров *горе'* (где – уже место предвечному), и после Отпуста, когда мы сходим с Фавора – с Миром в Миръ ("с Миром изыдем") .

В молитвенных словах Трисвятого: "Святой Боже, Святой Крепкий, Святой Безсмертный" и Пресвятой Троице: "Господи, очисти..., Владыко, прости..., Святой, посети...", в которых каждое из трех именных слов может быть наравне отнесено к каждому из Лиц Пресвятой Троицы*, также явно присутствует вечное.

Вообще говоря, всякое молитвенное слово, произнесенное с живой верой, принадлежит вечности, есть как бы "установочный" переход – выход из временно'го только – в вечное и предстояние предвечному.

Как, например, в молитве Пресвятой Троице, после "Господи, очисти..., Владыко, прости..., Святой, посети...", заканчивающейся троекратным "Господи помилуй" и отнесением Славы 'Отцу, и Сыну, и Святому Духу" через "ныне и присно, и в ве'к ве'ком " .

(* Т.е., как минимум – лингвистически, здесь нет Ипостасного Имени – уникальных Имен Лиц Пресвятой Троицы.)

2.5.3. Временно'е (ключевые смыслы).

Временно'е в Евхаристии, как Литургии, – в **Литургической Евхаристии** имеет место в последовательно-восходящем следовании разных, логически связанных в своих смыслах, литургических вечных моментов, к которым на самой вершине присоединяется и предвечное.

Ключевые смыслы полного последования Евхаристии:

2.5.3.1.

Первый ключевой смысл: собрание в Собор (Церковь).

Литургическая Евхаристия – это ключевой центр диалога Бога и Его Народа. Это – место явления Пресвятой Троицы и исполнения Церкви Бого-Человека, как образа подобия Пресвятой Троицы. Это – циклический образ предвосхищаемых вечных (нециклических) отношений Лица-к-лицу и лица-к-лицу – Пресвятой Троицы и Человека, Человека и его ближнего. Каждый из собирающихся в Церковь приносит свой личный дар, как усвоенный и приумноженный Дар Бога.

Святым Духом собирается Собрание*¹: внешне удаленные друг от друга и внешне разрозненные люди собираются в Собрание-Собор для Благодарения. Собираются в нечто близкосвязанное, близстоящее, как бы – в пределах вытянутой руки. Чтобы была *явлена* Пресвятая Троица через *исполнение* Соборной-Кафолической Церкви-Собрания (Народа Бога). Чтобы явить образ Пресвятой Троицы – как Ее *подобие*, являемое в нашем пространстве выделенных, обособленных форм и циклическом времени. Чтобы явить Небесное Царство – Царство Пресвятой Троицы.

Каждый из собирающихся приносит свой личный дар*²: дар – Богу и своему ближнему.

Приносит – как плод своего креста, как плод достижений и промахов, как плод наблюдения за своим слушанием Слова Бога (Лк. 8:18). Как плод живой надежды и доверия, что Владыка смирится его смирению*³, примет его дар как Свой, по необходимости исправит*⁴ его и благословит Своим Миром, создав всевозможные условия, чтобы ему и дальше работать Его Дар*⁵. Ибо единственно только то имеет *смысл*, что – от Бога, что получило Его "санкцию", Его благословение.*⁶

Чтобы вновь и вновь собираться в Собор (обладающий животворной всеобщей полнотой и цельностью), приносить дар, исполнять Церковь, вновь и вновь обновляясь Предвечным. Чтобы вновь и вновь работать Его Дар, возрастая в полный возраст Христов – предвосхищая непрерывность вечного Лица-к-лицу и лица-к-лицу.

И Силы Небесные, сослужащие Евхаристию, питаются здесь Первым актом творения. А через Бого-Человека и человек, следующих за Ним, в страхе и трепете, как бы издали – через облако, созерцают Ипостасно-предвечное, обретающее место, как генетически животворное ядро, только в Человеке – Народе Бога.

– Чтобы вновь и вновь опыт Собора – опыт Мира Пресвятой Троицы, как Его Дар, и Народу Бога, и Силам Небесным распространять на весь Миръ (и всех людей), преображать его, воцерковляя его: Миру – Мир.

(*¹ Собирается – животворится Жизни Подателем: "Днесь благодать Святого Духа нас собра" (стихира, Великая вечерня на Вход Господень в Иерусалим). Святой Дух, как Утешитель/Защитник/Ходатай, приходит и восстанавливает Христов Мир. Собственно, вся Литургическая Евхаристия после Благословения Бога

– Пресвятой Троицы начинается с молитвы к Святому Духу: и Проскомидия (дьякон), и Час Третий (чтец). (И Литургия оглашаемых (священник): здесь за молитвой Царю Небесный... следует Рождественское "Слава в Вышних Бóгу, и на земли мир в человецех благоволения.") И совершается в Святом Духе.

Собственно, Собор всегда имеет место, когда мы молитвенно говорим "мы, нас, наш...", только когда произносим это келейно, Собор имеет место неявно.

*² Как усвояемый и приумножаемый им данный ему от его начала Богом Дар – Слово Бога, посеянное в него, см., напр., Мф. 25:14-29, Лк. 8:4-18.

*³ Из молитвы перед Причастием св. Иоанна Златоустого.

*⁴ Ср.: "...Сам и ныне раб Твоих прошения к полезному исполни...", – из молитвы Третьего антифона на Литургии. "... Христе мой, и не презри моих ни словес, ниже образов, ниже безстудия/бесстыдства. Дажь ми дерзновенно глаголати, яже хочу, Христе мой, паче же и научи мя, что ми подобает творити и глаголати...", – из молитвы 6-ой перед Причастием святого Симеона Нового Богослова.

*⁵ Ср.: "Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить/пастбище найдет.", – Ин. 10:9. "Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся.", – Мф. 5:6. "... подай нам и в настоящем вѣце познание Твоея истины, и в будущем живот вечный даруя.", – окончание молитвы Третьего антифона.

*⁶ Ср.: "Если Господь не строит дома, напрасно трудятся строящие его.", – к чему строителей труды? (см. пер. С.С. Аверинцева), Пс. 126:1. "Бóже, Бóже наш, Небесный Хлеб, пищу всему миру, Господа нашего и Бóга Иисуса Христа пославый, Спаса и Избавителя и Благодетеля, благословяща и освящающа нас, Сам благослови предложение сие, и прими е в пренебесный Твой жертвенник. Помяни, яко благ и человеколюбец, принеших и ихже ради принесоша, и нас неосуждены сохрани во священнодѣствии Божественных Твоих Таин.", – молитва Предложения на Проскомидии.)

2.5.3.2.

Второй ключевой смысл: собрание Соборного Дара Богу.

Через руки священника формируется Соборный Дар Богу: личный дар Бого-Человека, личный дар Богородицы и каждого из Народа Бога, как, суть, местоприсутственные Символы приносящих свои дары.

Совершается Проскомидия – Приношение: формируется Соборный Дар – Предложение Собрания Пресвятой Троице, в лице Богу Отцу.

Центральной ("корневой и стволовой") составляющей Соборного Дара является личный Дар Бого-Человека: Он каждый раз здесь на Литургической Евхаристии вновь и вновь невидимо совершает*¹ всю полноту Своего служения*²: от Рождения до Вознесения. И каждый раз вновь и вновь совершая Восхождение, Возношение и Благодарение, Он вновь и вновь приносит Небесному Отцу Свое распятое Тело и истекшие из Него Кровь и Воду*³, собравших и совокупивших в себе и собой весь*⁴ Мирь.

Свой особый личный Дар приносит и Богородица (по сути – Своего Сына, образовавшая Ему плоть, и Свое смирение, Свое дерзновение, Свое служение, – приносит как бы "по правую руку" Бого-Человека).

Каждый из собравшихся людей приносит свой личный дар, "корневыми и стволовыми" составляющими которого призваны быть личные, и плод деятельного Богопознания, и плод реальной любви к ближнему своему на пути к Богу, и плод преобразующего миропознания на пути к Богу, сопряженные с сопутствующими промахами. Приносит личный дар*⁵ – как благодарение, как жажду*⁶ и вопрошание на своем пути, как смиренное ожидание... Дабы приступить "с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить ... милость и обрести благодать для благовременной помощи." (Евр. 4:16) на своем пути; чтобы, не преступив и потому совсем промахнувшись без помощи, не пасть*⁷. Чтобы, каждый раз "умирая"*⁸ при Возношении, каждый раз радостно "воскресать" при Причастии.

Все личные Дары собираются в Соборный Дар, в котором Христос – Глава: Путь, Истина и Жизнь, а все остальные, каждый в свою меру, – соработники Ему, образуя единый целостный Организм, со взаимно обусловленными и взаимно полагающимися членами.

(*¹ "Время сотворити Господеви – Время Господу действовать", – слова диакона перед Литургией оглашаемых. Ибо когда что-то делается с Богом, тогда – получается все, когда – без Него, тогда – выходит промах. – "Время/срок Господу действовать/творить/работать: закон/установление/учение/наставление Твой разорили/разрушили/стерли." Пс. 118:126.

*² Но не в прямой Евангельской последовательности и не в непосредственном Евангельском виде, а – как бы в обратно-единомоментной последовательности и через посредство местоприсутственного Символа. В частности, на Проскомидии Он – и Младенец, на человечество Которого Святой Дух еще не сошел, и уже Распятый на горе Голгофа. Ср. с молитвой: "Во гробе плóтски, во аде же с душою, яко Бог, в раи' же с разбойником, и на Престоле был еси, Христе, со Отцем и Духом, вся исполня'яй, Неопи'санный."

*³ Из диалога диакона и священника на Проскомидии: "Заколи, владыка." – "Закалывается Агнец Божий, подьемлющий грех мiра, за жизнь мiра и спасение."

*⁴ Ср. "Господня земля и всё, что на ней, вселенная и все народы ее / Господня (Тетраграмматон) земля (Стронг 776) и наполнение/полнота ее, обитаемая земля/мiръ/вселенная (Стронг 8398) и все обитающие на ней", - Пс. 23/24:1.

*⁵ Через который он лично – активно и сознательно, целенаправленно участвует в Евхаристии.

*⁶ "Благословен Ты, Господи, научи меня повелениям Твоим. Благословен Ты, Владыка, вразуми меня повелениями Твоими. Благословен Ты, Святой, просвети меня повелениями Твоими." (из молитвы вечернего Богослужения; здесь русское "повеление" соответствует церковно-славянскому "оправдание").

*⁷ См. Евр. 4:11 в переводе еп. Кассиана (Безобразова): "Итак, постараемся войти в покой этот, чтобы кто не пал, последовав тому же примеру непокорности."

*⁸ Ср.: "Честна/дорога/драгоценна в очах Господних смерть преподобных/благочестивых/святых/верных Его!", "Что воздам Господу за все благодеяния Его ко мне? Чашу спасения прииму и имя Господне призову.", Пс. 115:6, 3-4. "Сами себя и друг друга и весь живот наш Христу Богу предадим", – молитва из Богослужения.)

В теперешнем нашем мiре наш дар (за исключением совсем предельного случая) отличен от нас самих, но призван отображать самую нашу суть. Такой дар призван быть сопряжением – связью-переходом между нашим теперешним мiром, погруженным в выделенные и обособленные по отношению друг к другу и повторяющиеся, циклические формы, и мiром цельным, целостным (мiром вечным) – Мiром исключительно взаимно непрерывно обусловленных составляющих (частей-членов), знающих свой Источник и устремленных к Нему... Такой дар, суть, – *местоприсутственный Символ*, тело которого принадлежит теперешнему мiру, но предельно отнесено к мiру безпредельному (не имеющему выделенных по отношению друг к другу самостоятельных образований), принято им и является как бы каналом явления безпредельного в предельное.

Кубический Агнец на дискосе (уже надрезанный с тыльной – нижней стороны), как местоприсутственный Символ, отображает, суть, уже распятое Тело*¹ Бого-Человека, как воплотившегося*² Метафизического Живо-Творящего Креста Пресвятой Троицы. (Будучи раздробленным после Преложения, Агнец совместно с разбавленным вином, как местоприсутственные Символы, отображают вновь и вновь первосотворенные первоначальные Землю*³ и Небо*⁴, как, суть, Тело*⁵ и Кровь Бого-Человека, Которым и через Которого все сотворено.)

(*¹ "Жрётся /закалывается Агнец Божий, взёмляй / подьемлющий грех мiра, за мiрский живóт и спасение", – из последования Прскомидии.

*² И родившегося (обретшего тело и душу нашего Мiра), и уже бездыханно висящего на Кресте Голгофы. См. и ср. чтение, например, именно *Крестовоскресного* канона за неделю до *Рождества*.

*³ По Стронгу 776: "арец", Быт. 1:1. "Близко к нему слово "харац", вырезать. Арец – это то место, та Обитель существования, в которой все с величайшей скрупулезностью разделено, все старательно отграничено, выделено в отдельное существование – отделено", см. /5/.

*⁴ Ср.: "Премудрость построила себе дом, вытесала семь столбов его, заколола жертву, растворила вино свое и приготовила у себя трапезу; послала слуг своих провозгласить с возвышенностей городских: 'кто неразумен, обратись сюда!' И скудоумному она сказала: 'идите, ешьте хлеб мой и пейте вино, мною растворенное; оставьте неразумие, и живите, и ходите путем разума'", – Притч. 9:1-6.

*⁵ Ср.: "... т́гло же свершилъ мi еси / уготовил мне тело...", – Пс. 39:7.)

Тетраэдрные частицы на дискосе отображают, суть, подобие Человека образу Пресвятой Троицы (подробнее об этом см. ниже).

Священник же призван весь Соборный Дар собирать через себя, соработая Бого-Человеку*, в целое – в Мир Христов, имеющий место, вот, – здесь-и-теперь: собирать в единый пучок плоды каждого из собравшихся (видимых и невидимых и тех, по какой-то причине, оставшихся вне видимых рамок Собора) на пути к Богу.

(А путь к Богу один – Бого-Человек. И Путь к Богу – это Путь в Царство Бога – Царство Пресвятой Троицы, в Собор Ее живых ипостасных образов, образующих Ее подобие.)

(* Действие Предстоятеля Собора, через руки которого (через всю его молитвенную цельность) здесь образуются Дары, суть, подобны его же действиям, когда на Анафоре Дары *прелагаются*. Чего только стоят его слова: "Закалывается Агнец Божий"...)

2.5.3.3.

Третий ключевой смысл: собрание Соборного мира.

Начало Соборной молитвы как собрание Соборного мира – исполнение малой Евхаристической вершины. Соборное разумение почитания Иисуса Христа – своего Пастыря.

Каждый, из собравшихся в Собор, приносит свой плод мирного обустройства мира (внутреннего и внешнего) – плод (какой он есть на данный момент) строительства *мирной* жизни, и себя, как зерно данного плода.

Все собравшиеся (именно – как Собор) начинают молиться – обращаются, молвят к Богу миром – тем миром, который уже достигли и который доступен здесь-и-сейчас: "Миром Господу помолимся". Молятся, преобразуя свою душу в состояние, в котором человек как бы выносит свое сознание Богу, в стремлении стать Его верным служителем, молитвенно "разбивает" свое сердце, отказываясь от себя в общении с Богом (см. /5/).

Затем следует молитва о другом Мире – о *Мире Свыше*, преобразующем мир, уже достигнутый нами, – о Мире, принесенным Спасителем, и для каждого и для всего Мира*, детализируя и уточняя моменты этого Мира. (см. Великую ектенью.)

И последующие слова "Егоже держава несказанна и слава непостижима"*** первого антифона – попеременного пения от молящегося священника – совместно с последующим "Яко подобает Тебе всякая слава, честь и поклонение, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно, в ве'к ве'ком" возносят Собор на малую Евхаристическую вершину Фавора. На которой – так естественна радость хваления***: "Благослови, душе моя, Господа, и вся внутренняя моя Имя Святое Его. Благослови, душе моя... Хвали, душе моя, Господа. Восхваляю' Господа в животе моем, пою Богу моему, дондеже есмь...". На которой – так естественно исповедание, что Господь очищает все недуги, избавляет от смерти, венчает милостью и щедротами, исполняет благие желания... творит правый суд обиженным, умудряет слепцов, возносит низверженных... – блажен тот, кому Господь Бог помощник. (См. Пс. 102 и 145, как антифоны от молящихся лаиков – членов Церкви не священников.)

На данной малой Евхаристической вершине окончание первого антифона от священника "Сам, Владыко, по благоутробию Твоему призри на ны и на святый храм сей, и сотвори с нами и молящимися с нами, богатая милости Твоя и щедроты Твоя" выглядит как образ подобия призвания Святого Духа "на нас и предлежащие Дары эти". А второй антифон "Господи Боже наш, спа-

сі люди Твоя і благослові достояніе Твоє, *исполнєние Цєркве Твоея сохрани*, освяті любящія благолєпіе дѡму Твоегѡ. Ты тєх воспрослави Божєственнымѡ Твоею сілюю и не остави нас, уповающих на Тя" – как подобие отпуста всей Литургической Евхаристии.

(* "О міре всего міра, благостояннии святых Бѡжих церквей и соединєнии всех, Господу помѡлимся...")

** Перекликающиеся со словами "Ты бо еси Бог неизреченен, недовѣдомь, невидимь, непостижимь" из Анафоры Иоанна Златоустого.

*** Ср. "... хорошо нам здесь быть", напр., Лк. 9:33.)

Далее молитвой "Единородный Сын..."* мы, подобно Петру (см. напр. Мф. 16:16), исповедуем, за кого почитаем Иисуса из Назарета Галилейского.

После призыва самих себя и друг и друга, и всю свою жизнь предать Этому Иисусу – Христу Богу следует молитва третьего антифона от священника, в которой оглашается надежда на обещание Иисуса Христа, что когда двое или трое соберутся ради имени Его, исполнить просимое ими. Оглашается надежда, что и теперь Он Сам исполнит теперешние прошения к пользе просящих, подавая им в настоящем веке познание Его истины, а в будущем веке даруя жизнь вечную.

Т.е. Собор, как бы уже обустроившись на малой Фаворской вершине, как "базовом лагере", приглашает в проводники Иисуса Христа – приглашает *действовать* Господа Иисуса, чтобы, следуя за Ним, подняться на главную вершину Фавора.

(* "Единородный Сын и Слово Божие! Бессмертный и благоволивший спасения нашего ради воплотиться от Святой Богородицы и Приснодевы Марии, неизменно вочеловечевшийся и распятый, Христе Боже, смертью смерть поправший, Один из Святой Троицы, прославляемый со Отцом и Святым Духом, спаси нас.")

2.5.3.4.

Четвертый ключевой смысл: **поклонение Христу и начало восхождения на Фавор – вход во Святое.**

Исповедуем учение Христа и поклоняемся Ему. Через Трисвятое пение воспеваем Бога и исповедуем Его Дары Человекам, смиренно просим Его принять наше поклонение и славословие. В Мире Христовом слушаем Слово Бога.

Восхождение*¹ начинается молитвой Разумного разбойника: "Во Царствии Твоем помяни нас, Господи, егда приидеши во Царствие Твоем." (Ибо распятый Иисус, вот, – здесь, рядом.)

И далее – мы, через уже усвоенное в себе (в свою текущую меру) учение Иисуса, через исповедание Его слов, как бы отдавая Ему Его же*², следуем за Учителем в Его Царстве:

"Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное. Блаженны плачущие, ибо они утешатся. Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю. Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся. Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут. Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят. Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими. Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное. Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах."

Также молим Владыку Учителя, чтобы теперь к нам присоединились святые Силы Небесные, славословящие Его благодать и сослужащие нам*³.

А затем – подходим, кланяемся*⁴ Спасителю и молим Его, воздавая хвалу Богу: "Приидите, поклонимся и припадём ко Христу. Спаси ны, Сыне Божий, воскресыи из мертвых*⁵, поющия Ти, аллилуиа."

(*¹ Здесь – Малый вход.

*² Ср.: "Твое от Твоих", – возгласение священника на Анафоре.

*³ Молитва входа, читаемая священником: "... сотвори со входом нашим входу святых Ангелов быти, сослужащих нам, и сослословящих Твою благодать...".

*⁴ Ср., напр., Мк. 10:46-52.

*⁵ Эти два последних слова поются в воскресный день.)

Молитва Трисвятого пения, следуемая за этим и произносимая священником, свидетельствует, что мы, в нашем восхождении на Фавор, уже приблизились к еще одной, так сказать, средней Евхаристической вершине – как к некоему "промежуточному лагерю" – собираемся войти во Святое.

Данная молитва анафорно перекликается (стилистически повторяя начала некоторых сродных смыслов) с молитвами Анафоры ("Евхаристического канона"):

"Боже Святыи, иже во святых почиаяи, иже трисвятым гласом от Серафимов воспеваемый и от Херувимов славословимый, и от всякия Небесныя Силы покланяемый, иже от небытия во еже быти приведый всяческая, создавый человека по образу Твоему и по подобию, и всяким Твоим дарованием украсивый, дай просящему премудрость и разум, и не презираяи согрешающаго, но полагаяи на спасение покаяние, сподобивый нас, смиренных и недостойных раб Твоих, и в час сей стати пред славою святаго Твоего жертвенника, и должное Тебе поклонение и славословие приносити. Сам, Владыко, прими и от уст нас, грешных, Трисвятую песнь, и посети ны благодатию Твоею, прости нам всякое согрешение вольное же и невольное, освети наша души и телеса, и даждь нам в преподобии/с благоговением служити Тебе вся дни живота нашего, молитвами святых Богородицы, и всех святых, от века Тебе благоугодивших."

– Здесь мы, уже вместе с этими блаженными Силами, сослужащими нам, воспеваем Святость Бога, приведшего – сотворившего все от небытия в бытие. Исповедуем, что Человека Он несканно украсил всяким даром – уделяя просящему премудрость и разум и принимая раскаяние в промахе. Здесь мы, подобно как и в последующих обеих молитвах верных и молитве священника перед Херувимской песней, (как бы предобразуя эти молитвы) смиренно просим Господа Самому принять наше поклонение Ему и нашу Трисвятую песнь: как наш дар Ему – как принадлежащее Ему и приносимому Его служителями.

И затем, подобно высшим Силам Небесным и теперь при их содействии*¹, как бы на крыльях Трисвятой песни "Свят, Свят, Свят" – "Святыи Боже, Святыи Крепкий, Святыи Безсмертный, помилуй нас", мы, через наше "Три-Святыи", входим – нас вносят во Святое.

И здесь в подаваемом Мире*² мы слушаем Слово Бога, раздаваемое через святых человек*³ (чтение апостольского благовестия). Через Бого-Человека Иисуса Христа (чтение Евангелия) и через проповедь (которая, будучи во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа, призвана быть именно пророческой – прозревающей, провозвещающей, и именно – на сейчас-и-здесь, а в этом и – учительствующей). Слушаем, стремясь *наблюдать* за тем, *как* мы слушаем – *как* принимаем Зерно, сеемое Сеятелем*⁴. Слушаем (в Мире Христовом*⁵) премудрую – вечную проповедь Бога-Человека и Его верных служителей, видимых и невидимых.

(*¹ Перед самым Трисвятым пением Собор взывает: "Господи, спаси благочестивые. И услыши ны".

Здесь благочестивые это те, о ком благовествуют Ангелы при Рождестве: "Слава в вышних Богу, и на земле Мир посреди человек доброго намерения", – Лк. 2:14. Иными словами, вход во Святое наполнено Рождественскими смыслами.

("Доброе/благое намерение/воление": здесь в греческом тексте стоит слово *eubokias* (по Стронгу 2107), существительное в родительном падеже со смыслом: благоволение, доброе расположение, желание добра.)

*² Возглас священника перед чтением Апостола и Евангелия: "Мир всем".

*³ "Боже святой, во святых почивающий..."

*⁴ См. Евангельские притчи о Сеятеле, напр., Лк. 8:5-18.

*⁵ "Возсияй/зажги в сердцах наших, человеколюбче Владыко, Твоего Богоразумия/Богопознания нетленный свет, и мысленная наша отверзи очи...", – из молитвы священника перед чтением Евангелия.)

Слушаем Слово в Мире Христовом, зажигающее в нас нетленный свет – Свет Разума Иисуса Богопознания*. Вселяющее в нас живой абсолютный смысл и священный трепет блаженных заповедей Владыки Учителя, позволяющих нам в соработничестве с Ним что мыслить – то и совершать**. Просвещающее всю нашу душевность и телесность.

Слушаем и, через возсылание – вознесение славы Христу Богу, а через Него – и Его безначальному Отцу, и Его животворящему Духу***, готовимся войти в Святое Святых. Где мы призваны, через Христа и во Христе, мыслить Христовым Разумом, в котором молитвенная мысль и есть реальное свершение – действие.

(* См. и ср. Тропарь Рождества: "Рождество Твое, Христе Боже наш, возсия миру свет разума/ озарило мир светом знания...". Также: "Отче праведный! и мир Тебя не познал; а Я познал Тебя", – Ин. 17:25.

** Ср. "Да даст тебе Господь по сердцу твоему и все намерения твои да исполнит", – Пс. 19:5.

*** Смысл двух последних абзацев – аллюзия, стилистический намек на смыслы молитвы священника перед чтением Евангелия:

"Возсияй в сердцах наших, человеколюбче Владыко, Твоего Богоразумия нетленный свет, и мысленная наша отверзи очи, во Евангельских Твоих проповеданий разумение. Вложи в нас и страх блаженных Твоих заповедей, да плотския похоти вся поправше, духовное жителство пройдем, вся, яже ко благоугождению Твоему, и мудрствующе и деюще/ мысля и то совершая. Ты бо еси просвещение душ и телес наших, Христе Боже, и Тебе славу возсылаем, со безначальным Твоим Отцем, и пресвятым и благим и животворящим Твоим Духом, ныне и присно, и в век веком. Аминь."

– Мы находимся на средней Евхаристической вершине, а потому смыслы данной молитвы так переключаются со смыслами молитв перед (да и после и др.) Причастием.)

2.5.3.5.

Пятый ключевой смысл: предложение Соборного мира в Христов Мир.

Слышание Слова Бога побуждает нас с живой верой и от всей крепости нашей обратиться ко Христу. Умоляя Его силою Святого Духа сделать нас способными предстать Его Славе и с чистым сердцем принести Ему благодарение и вознести бескровную жертву хваления. Молитвенно созерцая Его присутствие между нами, Духом Святым свидетельствуем о нашем стоянии в вечности и устремленности горе'.

Мир Христов – это время и срок действовать Господу.

А потому – слушание и посильное слышание Слова Бога меняет наш ум или являет нечто лучшее (от Мира Свыше), предоставляя нам альтернативу для выбора, а потому – меняет нас или побуждает нас к изменению, покаянию*.

А потому теперь так уместно: "Рцем вси от всея души, и от всего помышления нашего рцем. Господи, помилуй... молим Ти ся, услыши и помилуй.", – и все остальные усердные молитвенные прошения Сугубой ектеньи.

А потому так уместно теперь поминовение всех членов Церкви, и здравых, и усопших или какие иные конкретные прошения.

После усердного моления об оглашаемых (еще не крещенных) им предлагается выйти (ибо далее предстоит облечение во Христа).

(* Ср. "... покайтесь, ибо/потому что/действительно приблизилось /это/ Царство Небесное", – напр., Мф.3:2.)

А затем – мы (верные) благодарим Бога, удостоившего нас ныне предстать святому Его жертвеннику и припасть к Его милосердию, прося и моля о наших грехах-промахах и неведении народа. Умоляя соделать нас, силою Святого Духа, быть способными к этому служению – неосужденно стать пред святой славой Его и в чистом свидетельстве нашей совести принести бескровную жертву хваления, чтобы она была благоприятной перед Ним.*

Поэтому теперь дьякон снова призывает всех помолиться о Мире Свыше, о спасении душ наших, о Мире всего Мира, о благоденствии святых Божиих Церквей и о *соединении* всех...

(* Этот абзац – компиляция смыслов первой молитвы верных, в вариантах Иоанна Златоустого и Василия Великого, читаемой священником.

Благоприятной... – ср.: "И не будет учить каждый соплеменника своего, и каждый брата своего, говоря: познай Господа, потому что все будут знать Меня от мала до велика среди них; потому что Я буду милостив к неправдам их и грехов их не вспомню более.", – Евр. 8:11-12.)

А далее – вновь и вновь припадаем к Нему, теперь уже посетившего* нас Своей милостью и теперь уже поставившего нас пред святой славой Своей. И молим Его очиститься нам, с любовью служащим Ему, от всякой скверны. Чтобы возрасть в жизни, в вере и разумении духовном. Чтобы, укрепляемые силою Святого Духа, дал нам слово призывать благодать Святого Духа. Чтобы неповинно и не в осуждение причаститься святых Его Тайн и удостоиться Его Небесного Царства.**

(* В ответ на наше моление после первой молитвы верных: "Яко подобает Тебе всякая слава, честь и поклонение, Отцú, и Сыну, и Святому Дúху, нýне и прýсно, и в вéк вéком." И о Мире свыше, о соединении всех.

** Этот абзац – компиляция смыслов Второй молитвы верных, в вариантах Иоанна Златоустого и Василия Великого, читаемой священником.)

И так естественно здесь (сразу после второй молитвы верных): "Яко да под держáвою Твоёю всегда храними, Тебé сла́ву возсыла́ем, Отцú, и Сыну, и Святому Дúху, нýне и прýсно, и в вéк вéком.", с печатью Соборного "аминь". – Свидетельствующее о нашем стоянии в вечности и устремленности в предвечное.

Завершение преложения Соборного мира в Мир Христов совершается через молитву Иисусу Христу предстоятеля Соборного собрания, руками которого непосредственно будет действовать Сам Владыка Христос: Через исповедание Его высоты, как Царя Славы, через исповедание своего совершенного недостойнства в своей немощи предстать Ему. Через исповедание Его непреложного человечества, через исповедание Его наказа – завета совершать это бескровное священнодействие. Через обращение к Нему с просьбой очистить его и силою Святого Духа сделать способным благодатно священнодействовать Его святое и пречистое Тело и драгоценную Кровь. Через воссылание славы Ему, Его Отцу и Его Животворящему Духу.

Мир Христов есть неременное условие, чтобы Господу Иисусу – *действовать*, действовать через Святого Духа – действовать Святым Духом*. Мир Христов – это и есть Иисус Христос действующий.

(* См. молитвы верных и молитву предстоятеля о себе.

Первая молитва верных по некоторой интонации в чем-то подобна молитве первого антифона (см. Третий ключевой смысл): она свидетельствует о присутствии Собора уже на средней вершине Фавора и перекликается со смыслами Анафоры.

Вторая молитва верных по некоторой интонации подобна молитве второго антифона и перекликается, в свою очередь, с отпустом всей Литургической Евхаристии.

Молитва предстоятеля теперь подобна, по некоторой интонации, молитве третьего антифона и приглашает Собор восходить дальше, на главную вершину Фавора.)

Преложение Соборного мира Духом Святым в Мир Христов есть неперемнное условие входа Собора в Святое Святых – в Горницу Благодарения. Где очевидны и Слава в вышних Богу, и на земле Мир посреди человеков доброго намерения*, – и у которых потому отверзаются уста, чтобы возвестить хвалу Ему**.

(* См. этимологические смыслы греческого оригинала Лк. 2:14.

** См. Пс. 50:17 в переводе С.С. Аверинцева: "Господи! отверзни уста мои, и речь моя возвестит хвалу Тебе.")

2.5.3.6.

Шестой ключевой смысл: вход*¹ в Святое Святых.

Подражая высшим Ангельским Силам возносимся в таинственную область местоприсутствия Пресвятой Троицы. Где Бого-Человек – одесную Отца. Вновь и вновь Святым Духом приносящий Свое распятое Тело Отцу, вновь и вновь Благодарением претворяющий весь Мир в Свое Тело – вновь и вновь творя все новое. Где исцеляется всякая неправда и отирается всякая слеза, где обретается мудрость верных строителей Его Царства.

В Мире Христовом – вошедшие в вечность, включенные теперь в животворящее присутствие Святого Духа – мы теперь таинственно образуем-изображаем Херувимов и воспеваем трисвятую песнь 'Свят-Свят-Свят'². Друг друга призываем отложить всякое житейское попечение, чтобы принять Царя всех, окружаемого Ангельскими чинами³ и высшими Ангелами несомого⁴. – Вступаем в таинственную область – восходим на Евхаристическую вершину, на вершину Фавора. На которой открывается дар Христова Богопознания – Боговедения, исцеляющий неведение Его народа, о котором здесь столько раз молились Богу.

(*¹ Великий вход.

*² "И взывали они друг ко другу и говорили: Свят, Свят, Свят Господь Саваоф! вся земля полна славы Его!", – Ис. 6:3.

*³ См. образ "Спас в Силах".

*⁴ "... на престоле Херувимсте носимый...", – из молитвы предстоятеля на Херувимскую песнь.)

Подобно благородному-знаменитому Иосифу, снявшего Тело Христа с Креста и положившего Его во гроб, руками священника Соборный Дар Богу (в котором – и распятое Тело Иисуса, а через него и в нем – весь Мир) ставится на Престол*.

Престол же – это то место, где Господь одаривает Своей милостью, где Ему угодны дары правды и возношения обряд**.

(* Этот абзац – смысловый парафраз из молитвы священника при поставлении Даров.

** Это – смысловой парафраз на Пс. 50:20-21, читаемого теперь священником при каждении Престола. См. также перевод этих стихов С.С. Аверинцевым: "Одари милостию Твоею Сион, стены Иерусалима отстрой! Тогда будут жертвы угодны Тебе, всесожжений и возношений обряд, тогда возложат тельцов на алтарь Твой.")

Поскольку Соборный Дар теперь на Престоле, то вновь и вновь так уместна Просительная ектеня: прошения о предложенных Дарах. О храме этом и всех входящих в него с благоволением, об избавлении от всякой скорби и опасности, о мирном и безгрешном дне, о добром и полезном, о Мире Миру...

И завершает эти прошения молитва Приношения, произносимая священником, как Предстоятеля всего Собрания. – Молитва Господу Богу Вседержителю – Отцу Небесному, единственно Святому, принимающему духовную и словесную жертву – дар хваления от призывающих Его всем сердцем. Эта молитва – озвучиваемое обращение всего* Собрания, в вере и надежде, что, несмотря на все промахи прегрешений и неведений, и сейчас этот Дар будет как аромат благоухания. Чтобы обрести награду верных и мудрых строителей. И чтобы сошел Дух благодати Его на Собрание, на подлежащие Дары и на весь народ Его. И все это – именно по милосердию единокровного Сына Его, участвующего в этом Даре, приносящего** этот Дар и возносящего его...***

(* Местоимение "мы" здесь повсеместно.

** Ср.: "... Ты бо еси приносиши и приносимый, и приемляи и раздаваемый, Христэ Боже наш ...", – из молитвы священника перед перенесением Даров.

*** Данный абзац – компиляция смыслов молитвы Приношения, в вариантах Иоанна Златоустого и Василия Великого, и следующего за ней молитвословия.)

Это молитвенное последование завершает Соборное "аминь" и призывание и исповедание присутствия Мира во всем Собрании: священник: "Мир всем", все собравшиеся: "И духу твоему".

2.5.3.7.

Седьмой ключевой смысл: **Священнодействие Собора: собрание Христова Мира в Христа.**

Собор призывается явить место, куда Бого-Человек смог бы приклонить голову. Начало этому полагают ученики Его – соборяне, являющие любовь между собой и лично исповедующие ве'дение Бога и Его домостроительства. Что по завершению и знаменуется свидетельством Соборной готовности с благоговением, со страхом и трепетом устремиться в Христе Спасителе ввысь.

Мир Христов, по сути, не имеет иного места, как только в Самом Христе Иисусе. Поэтому собрание Христова Мира в Христа начинается сразу по входе в Святое Святых, начинается через таинственный диалог диакона и священника*:

Отдав кадильницу диакону и преклонив голову, священник говорит диакону: "Помяни меня, брат и сослужитель".

Отвечая диакон говорит: "Да помянет Господь Бог священство твое во Царствии Своем."

Преклонив голову, диакон в свою очередь: "Помолись обо мне, владыка святой."

И священник: "Дух Святой найдет на тебя, и Сила Всевышнего осенит тебя."

И диакон: "Тот же Дух будет содействовать нам во все дни жизни нашей."

И снова он же: "Помяни меня, владыка святой."

И священник: "Да помянет тебя Господь Бог во Царствии Своем, всегда, ныне и присно, и в век вечный."

(* Сразу после каждения Даров на Престоле и непосредственно перед Просительной ектеньей, см. Шестой ключевой смысл.)

В этом диалоге примечателен смысл, перекликающийся со смыслом диалога Разумного разбойника и распятого Иисуса (см. Лк. 23:42-43), примечательно поминовение священства*¹, а не конкретного священника. Но более всего, как представляется, здесь примечательно дословное повторение Благовестия Ангела Гавриила Мариама: "Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышне-

го осенит Тебя" (Лк. 1:35). Т.е. в данном диалоге одновременны и смыслы Распятия, и смыслы Рождества.

Иными словами, собрание Христова Мира в Христа, по сути, как бы подобно зачатию Мариам Самого Иисуса: Собор призван явить собой воплощение Спасителя – *живого* Господа Небесных Сил и Земли, и всех и вся что в них. Вернее – призван предоставить вознесшемуся Господу Сосуд – образовать Ему Плоть-Тело, где бы Он, как Сын Человеческий, смог бы приклонить голову. – А это и есть *исполнение* Церкви в Царстве Христовом, но уже – здесь-и-теперь (в конкретном месте и времени). Как раз о таком исполнении мы и молимся, что бы Он сохранил его*².

А теперь же, после извещения в диалоге диакона и священника о крестном благовестии приближающегося Благого*³, после исповедания Его Мира в Соборе (см. завершение Шестого ключевого смысла), мы призываемся явить любовь к друг другу, дабы в единомыслии исповедать Отца и Сына и Святого Духа – Троицу единую и нераздельную*⁴. И тут же – молитва священника: "Возлюблю Тя, Господи, крепость моя, Господь утверждение мое и прибежище мое."

– Ибо только через любовь к ближнему (когда мы бытийно видим взаимно обусловленное и взаимно полагающее непереносимое дополнение друг друга – его в нас, а себя в нем), делающей нас подобными Богу, мы можем приблизиться к познанию Бога Любви. Ибо только любовное благодарение, всецелое и от всего сердца, делает нас подобными Ему. А уподобление Богу открывает двери ведению Бога.

(*¹ По сути – священства Первосвященника Христа-Мелхиседека: Царя Славы, Царя Правды и Благодарения, Царя Мира – Царя Спокойствия, Полноты и Совершенства – Целостности.

*² См., напр., молитву Второго антифона от священника: "... исполнение Церкви Твоей сохрани...".

*³ Ср. с притчей о Царстве Небесном в десяти девах, вышедших навстречу жениху: "... раздался крик: вот, жених идет...", – Мф. 25:6.

*⁴ Из обращения диакона к Собору ("Возлюбим друг друга, да единомыслием исповемы.") и ответа Собора ему.)

Любовь к друг другу мы являем здесь через взаимное приветствие-целование, через "я вижу тебя": ты – искренний мой, радость моя. И именно потому – "Христос посреде нас. – И есть, и будет."*

Именно теперь и возможно, и необходимо Соборное единомысленное *исповедание* (перед друг другом и перед Владыкой всех) *ведения* Бога и Его домостроительства** – исповедание, внимающее премудрости разумного *ведения****. Именно это словесное исповедание полагает явное начало раскрытия дара Христова Богопознания.

(* Приветствие священников/диаконов друг друга в алтаре.

Ср.: "По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою", – Ин. 13:35.

** Символ веры произносится всем Собором, в том числе и священником перед Соборными Дарми на Престоле.

*** Собственно, всякая и каждая молитва призвана быть предельным вслушиванием в Голос Бога, вслушиванием – через наблюдение за молитвой. А слышание и слушание Его Голоса и есть *ведение*.

Ср.: "Огради нас святыми Твоими Ангелами, чтобы ополчением их хранимые и наставляемые достигли мы *единения в вере и разумения неприступной Твоей славы...*", – из окончания молитв 6-го часа. "...дающий просящему премудрость и разум...", – из молитвы священника на Трисвятое.

Именно поэтому на Великом входе диакон переносит Соборные Дары на дискосе именно на *голове*.)

В данном случае, *исповедание* веры через ее Символ (исповедание – как акт действия) есть *преддверие* Благодарения. Благодарения Бого-Человека и нас, следующих за Ним, – Благодарения Собора, пребывающего в Христе. Благодарения, как бытийно-творческого Акта, обновляющего весь Мир и, в первую очередь и особенно, – Человеков. А последних – через обновление

самой глубины и основания человеческого – через личную ипостасную глубину и через бытийное ведение* – через духовное знание.

Именно поэтому (по причине преддверия) данное исповедание веры, как начальнo-базовый уровень Богопознания, стало крещенским, произносимое каждым вновь крещаемым от своего лица (*Верую...*) и еще не участвовавшим в Соборном Благодарении.

Данное исповедание веры – Соборное, но произносится оно здесь от лица каждого – лично. И это – последнее как бы индивидуальное действие в Соборе на пути к вершине именно Соборного Богопознания.

(* Преобразующее наше сознание** и могущее сделать совершенным по совести** совершающего Благодарение. См. контрапунктом: "... приносятся дары и жертвы, не могущие сделать в совести** совершенным воздающего служение Богу", Евр. 9:9.

Совершенство по совести достигается на пути делания порученного Господом***. И осознания полной немощи своей собственной самостоятельности и своего малодушия в этом делании и видения черноты своей собственной одежды. Но и – веры, что ради спасения именно таких и пришел Спаситель, – что и побуждает сделать шаг на встречу к Нему. И – надежды в отсутствии всякой надежды. И – в радости встречи с Ним, когда Он сам выходит навстречу.

** Это – два смысловых значения одного и того же греческого слова, по Стронгу 4893, употребленного в данном месте послания ап. Павла к евреям.

*** Ср.: "Так и вы, когда исполните все повеленное вам, говорите: мы рабы ничего не стоящие, потому что сделали, что должны были сделать", – Лк. 17:10.)

Текст Символа веры, в Никейской, Константинопольской и Халкидонской редакциях и в его последующих переводных вариантах, несет на себе и печать Святым Духом творимого Богопознания. И отпечаток исторически обусловленного (а потому – преходящего) образа мышления людей, принимавших участие в его составлении, и конечного смысла их вопрошания (которое, отчасти, также исторически обусловлено). И след исторических и богословских событий и коллизий, сопутствовавших указанным участникам.

Исповедание веры посредством Символа веры, в первую голову, есть исповедание Троицы единосущной и нераздельной. Поэтому текст данного Символа:

– о Троичном Боге – об Отце, и Сыне, и Святом Духе;

– об исторически-земном различии как бы достаточно самостоятельного проявления действий, с одной стороны, и Отца, с другой стороны, и Сына, с третьей стороны, и Святого Духа*¹: Отца – Бога Вседержителя, Творца всего; Иисуса Христа, Сына Марии, – Господа, Сына Бога, Ему единосущного, и Бога; Духа – Святого, единосущного*² Богу, Господа, истинного*³ и животворящего, с Отцом и Сыном равно поклоняемого и славимого;

– о различии собственных внутри-Троичных отношений Отца, и Сына, и Святого Духа (имеющих место прежде века и всех веков – вне плана проявления Пресвятой Троицы в Мире) и тех отношений между Троичными Ипостасями, которые имеют место уже по воплощении Спасителя: с одной стороны (до воплощения), Сын рождается Отцом, Святой Дух исходит от Отца*⁴; а с другой (по воплощению) – Сын воплощается от Святого Духа и восходит к Отцу*⁵ и Святой Дух (добавляя к тексту Символа) пребывает на Сыне*⁶;

– о Царстве Бого-Человека, которому уже нет*⁷ – нет и не будет конца;

– о Святом Духе, говорящем: говорившем и говорящем*⁸ (теперь и всегда) через пророков.

(*¹ Например: в Своей земной жизни Иисус Христос исполнял волю Пославшего Его; Святой Дух пришел в Миръ, когда Его послал Вознесшийся.

*² Единосущие Святого Духа присутствует в Константинопольской версии Символа.

*³ Истинность присутствует у Старообрядцев.

*⁴ Добавление к тексту Символа: и Святой Дух пребывает в Сыне, см., напр., Иоанн Дамаскин, "Точное изложение...", книга 1, глава 8 : "... из Отца исходящего и в Сыне почивающего...". Более подробно и корректно см. /6/.

*⁵ Ср.: "вошедшего на небеса и сидящего одесную Отца" текста Символа; см. также "... восхожу к Отцу Моему...", – Ин. 20:17; (это восхождение/вознесение Бого-Человека к Отцу, как и воплощение от Святого Духа (как и: "... Христа, Который Духом вечным принес Себя непорочного Богу...", – Евр. 9:14, как и: "... лев

от колена Иудина, корень Давидов, победил, и может раскрыть сию книгу...", – Откр. 5:5) имеет, как увидим далее, принципиальное значение для полноты понимания внутри-Троичных – предвечных отношений).

И еще: "... Отец во Мне и Я в Нем" (Ин. 10:38 и Ин. 14:10): для внутри-Троичных отношений отношения "внутри" совершенно исключены, т.к. Ипостасные Лица исключительно просты – в Них нет места для "внутри".

("Недро/лоно Отчее" (Ин. 1:18), если рассматривать, опять же, исключительно внутри-Троичные отношения, следует понимать только как усиленное выражение именно и только предельной близости – сродности (единородности-единственности) Сына Отцу. А никак не так, что у Отца есть как бы некоторое лоно или недро, в котором находится Сын.

"Лонно/недро", на самом деле, – это, дословно, "грудь/объятие/лоно/пазуха/руки", – как возможные русские переводные варианты с соответствующих мест на иврите и греческом.

Смысл же "внутри" – в "Я в Отце и Отец во Мне" – имеет место только как жизнь и слова Бого-Человека, по преимуществу как Сына Человеческого, рожденного Матерью, и с точки зрения исторически-земного различения как бы достаточно самостоятельного (как бы "индивидуального") проявления действий и Отца, и Сына, и Святого Духа.)

*⁶ Ср.: "... я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на/над Нем", – Ин. 1:32.

*⁷ У Старообрядцев: несть конца; – потому что Царство уже пришло в силе, оно – посреди нас, как исполнение Церкви.

Ср. Евр. 9:11 в пер. еп. Кассиана (Безобразова): "Христос же, придя, как Первосвященник будущих ^[b] благ... Прим.: ^[b] По некоторым древним рукописям: "нынешних". А в греческом тексте "будущих", вообще, выделено в квадратные скобки, как позднейшая вставка. И тогда данное место может выглядеть так: "Первосвященник появившихся/произошедших/сделавшихся (по Стронгу 1096) благ", – которым и несть конца.

*⁸ Ибо Дары Святого Духа непреложны.)

Данное исповедание происходит в Соборе, который пребывает в Христе. А потому в тексте Символа веры:

– и о единой Святой и Соборной Церкви, призванной быть апостольской во все веки и всему миру...

Теперь же, после исповедания Веры и из преддверия, Собор готов ответить на призыв встать прямо – устремиться ввысь с благоговением, встать хорошо, встать со страхом и трепетом. Теперь Собор готов ответить на призыв внимать – дабы святое Возношение приносить в Мире.

И Собор отвечает, что данное святое Возношение – это милость Мира*, это жертва Хваления**.

(* Собственно, на вершине Фавора Мир – это Сам Христос.

** См. молитвенное последование в данном месте Службы: "Станем добре, станем со страхом, вонмем, святое возношение в мире приносити. – Милость мира, жертву хваления.", "Горé имéим сердцá. – И́мамы ко Го́споду.")

2.5.3.8.

Восьмой ключевой смысл: Священнодействие Христа – время действовать Господу: опыт полноты Богопознания.

Главные смыслы Восьмого ключевого смысла можно сформулировать следующим образом:*

Песнь Евхаристического Собора:

– исповедание ведения Пресвятой Троицы, как видение Ее;

– исповедание ведения Домостроительства Бога, как видение Грядущего в Имени Господа.

да.

Освящение Миром:

– Евхаристического Собора;

– ипостасной глубины каждого из Народа Бога.

(* По нижестоящему тексту это деление несколько размыто по его содержанию.)

В данной главе предпринята попытка рассмотрения взаимно обусловленных действий Собора и Пресвятой Троицы на высшей точке горы Фавор. (Традиционно эти действия называются Анафора и Причастие.)

Кратко рассмотрены предпосылки высшего ве'дения Пресвятой Троицы, доступного Человеку на Литургической Евхаристии, и суть этого ве'дения.

Показано, что исповедание всего Домостроительства Бога на своей умной вершине есть действие непосредственно самое Пресвятой Троицы – действие Святым Духом Сына Отца (действие Бого-Человека через Свое Божественное естество), которое знаменуется освящением Евхаристического Собора и его Даров.

Показано, что личное Причастие каждого из Народа Бога непосредственно сопряжено и с Освящением всего Собора, и с земным деланием каждого из Соборян, призванным проходить пред Лицом Бога.

И теперь: на Соборную готовность Возносить Хваление Миром (т.е. Возносить Хваление именно – Владыкой Иисусом) от Иисуса Христа (т.е. от Него же) приходит непреложное обещание Его благодати, а через Него – и любви Отца, и причастия Святого Духа:

Священник: "Благода́ть Го́спода на́шего Иису́са Христа́, и любя́и Бо́га и Отца́, и прича́стие Свята́го Ду́ха, бу́ди со все́ми ва́ми". Собор: "И со ду́хом твои́м".

Песнь Евхаристического Собора: исповедание ведения Пресвятой Троицы, как видение Ее.

И потому теперь Собор дерзновенно из преддверия входит Дверью* – Христом в Христе и через Христа: Благодарит – поет Песнь, поклоняясь Тому, Кого только что исповедал:

"Досто́йно** и пра́ведно*** есть покланя́тися Отцу́ и Сы́ну, и Свято́му Ду́ху, Трои́це единосущней и неразде́льной."

(* Ср.: "Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить/пастбище найдет.", – Ин. 10:9. "Отворите мне врата правды; войду в них, прославлю Господа. Вот врата Господа [Стронг 3068 פֶּתַח – Тетраграмматон]; праведные войдут в них.", – Пс. 117:19-20. "Поднимите, врата, верхи ваши, и поднимитесь, двери вечные, и войдет Царь славы!", – Пс. 23:7.

** Ср.: "... достоин Ты... достоин Агнец...", – Откр. 5:9,12. "... достойное по делам нашим приняли ... помяни меня, Господи, когда приидешь в Царствие Твое!", – Лк. 23:41-42.

*** Ср., напр.: "И изрек Моисей вслух всего собрания Израильян слова песни сей до конца: ... Имя Господа прославляю; воздайте славу Богу нашему. Он твердыня; совершенны дела Его, и все пути Его праведны; Бог верен, и нет неправды в Нем; Он праведен и истинен", – Втор. 31:30 - 32:3-4. "... и поют песнь Моисея, раба Божия, и песнь Агнца, говоря: велики и чудны дела Твои, Господи Боже Вседержитель! праведны и истинны пути Твои, Царь святых!", – Откр. 15:3.)

Именно такое Благодарение – Христом в Христе и через Христа – ведет в самые глубины Богопознания и в предвечные основания Мירוустройства. Ведет в самые глубины ведения, как видения, и, как следствие, к радикальной перемене ума – покаянию. Ведет, в пределе, к личной Встрече Лицом-к-лицу, влекущей к онтологической – бытийно-кардинальной перемене природы человека и всех ее составляющих проявлений.

Собор теперь находится на Горнем Престоле*¹, на котором восседает Царь Славы, и всеми силами бодрствует*², умом, сердцем, плотью и всей своей крепостью. Теперь Собор – Евхаристический: здесь нет места никакому как бы индивидуальному действию. – "... где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них." (Мф. 18:20) Здесь – ВСЕ взаимно обусловлены друг другом: каждый из Народа Бога, каждая сослужащая Сила Ангельская и Бого-Человек.

(В таком поклонении Собора участвуют и "двадцать четыре старца", в сопровождении высших Сил Небесных, воздающих честь и славу и благодарение с поклонением Сидящему на Престоле (см. Откр.4:2-11).)

Собор теперь присутствует на бытийной трапезе первичных смыслов*³, в вечной области откровения*⁴: он и знает, что теперь глаголать, и дерзновенно глаголет, и смиренно и со всем вниманием внимает тому, что подобает глаголать. Это – та область, где что мыслишь (во благом), то и совершается*⁵.

Эти смыслы Духом Святым образовал Иисус из Назарета Галилейского, названный Христом, – Сын Отца Небесного и Сын Человеческий*⁶. – И являет и передает*⁷ их любящим Его, как причастие Его Тайнам.

(*¹ После Херувимской песни, после призыва горе иметь – ввысь устремить сердца, это – несомненно.

*² Ср. поведение трех учеников Иисуса Христа, взятых Им на гору Преображения, напр. Лк. 9: 32-33: "А Петр и те, кто были с ним, забылись дремой, а когда проснулись, увидели славу Его Самого и двух мужей, с Ним стоящих. И было, когда мужи эти стали от Него удаляться, сказал Петр Иисусу: Наставник, хорошо нам здесь быть! Устроим здесь три шатра: один для Тебя, один для Моисея, один для Илии», — не зная и сам, что говорил."

*³ Ср.: "Премудрости наставниче, смысла/понимания/разума подателю, немудрых наказателю, и нищих защитителю, утверди, вразуми сердце мое Владыко.", – молитвословие на неделе Сыропустной. "Святым Духом всяка душа живится, и чистотою возвышается, светлеется Тройческим единством священно-тайне", – Всенощное бдение, степенна 4-го гласа.

*⁴ См., напр.: "И был из облака глас, глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, Его слушайте", – Лк. 9:35.

*⁵ Ср., напр.: "...чего попросите у Отца в[о] имя Мое, то сделаю...", – Ин. 14:13.

*⁶ Ср.: "Отче праведный! и миръ Тебя не познал; а Я познал Тебя", – Ин. 17:25.

*⁷ "Все предано Мне Отцем Моим; и кто есть Сын, не знает никто, кроме Отца, и кто есть Отец, не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть", – Лк. 10:22.)

Господь Иисус Христос Собой и Своей Жизнью через Святого Духа преобразовал весь Мирь: образовал саму возможность вхождения в него Тройческого Бога, Которого и явил Собой, как Являющий*. Образовал – через явление: Он сам в Себе и есть это образование и явление. Т.е. Своим Человечеством (Человеческим естеством) Он образовал живой начаток обоженного – мирного живого Мира.

(* Надпись на нимбе Спасителя на греческом *ὁ ὢν* традиционно переводится как "сущий = существующий" и имеет равнозначный смысловой синоним на греческом – "являющий".

Ср.: "Бога не видел никто никогда... Он *явил*.", – Ин. 1:18))

А Евхаристический Собор (Народ Бога и высшие Ангельские Силы, сослужащие Народу), – сколько может, сколько может вместить, – следует за Спасителем.

Рассмотрим последовательно.

Высшие Силы Небесные, суть, как бы как – производные от Являющего (сотворенные Им и непосредственно отображающие Его свойства), так и создают условия Его явления и своей особенностью (посильно для себя) оттеняют Его свойства (изложим некоторые моменты):

Когда Мирь готовился к Воплощению, в видении пророка Иезекииля было четыре одинаковых подобия животных (Тетраморфа*¹), обликом как у человека, – единого существа и с четырьмя лицами: орла, быка, льва и человека. Данные животные быстро двигались туда и сюда, – куда хотел дух. Над их головами было подобие свода, как вид изумительного кристалла. А над сводом – подобие престола; а над подобием престола – как бы подобие человека вверху на нем. (См. Иез. 1:4-28.)

Подобие человека здесь на престоле – это может быть отображением Имени *Господь*, которое в Ветхом Завете на иврите зафиксировано Тетраграмматон^{*2}. – Это Имя впервые появляется к книге Бытия при создании Человека-Адама^{*4} и далее сопровождает его по всей жизни. Иными словами, весь Миръ сотворен антропоцентричным (Тетраморф – обликом как у человека), а Человек – в образе Бога, как Его подобие (на престоле).

(* В отображении Свойств Являющегося и заключаются собственные свойства Тетраморфов: они, суть, Его Престол.

** Тетраграмматон – это особое слово на иврите: четыре согласные буквы *יהוה*, – так называемое, произносимое Имя Бога – 'Это Имя' – 'Га-Шем, как говорят на еврейском языке. Огласовка его и смысловое звучание на других языках представлены как 'Иегова-Яхве-Κύριος-Господь'.

Как таковой, Тетраграмматон связывается с глаголом "быть" ("существовать", "иметь бытие"), но стоящим (как отмечают исследователи) в особой, каузативной (причинной) форме и указывающим на действие в процессе его выполнения, развития. Выражающим не просто длительность действия (являющегося причиной – причинительным действием), а – развитие данного действия от начала до завершения. Или – несколько иначе: "Слово это поставлено в особой языковой модели, указывающей на интенсивное переходное действие. Это – глагол, который стоит в будущем времени, но в таком будущем времени, которое обозначает переход к будущему." (См. /5/) Это – как бы нетривиальная композиция в одном уникальном слове трех личных временных форм (причем – урезанных форм, а потому это слово, именно как слово, произносимо): "Он был", "Он есть", "Он пребудет" (причем, каждая указанная форма есть одно слово, без различия на местоимение и глагол, как здесь представлено в переводе на русский). Таким образом, произносимое Имя Бога – 'Это Имя', с языковой точки зрения, есть особый, единственный – уникальный в своем роде, причинный глагол в личной форме продолженно-настояще-будущего времени.

Т.е., с содержательной стороны, в этом глаголе различимы три момента (здесь – времени), свернутые в единый посыл завершенного причинительного перехода (ср. с ивр. "песах" – "пасха"). А с точки зрения формы, здесь имеют место четыре тактовые момента – четыре согласные буквы. Поэтому это слово – *Тетраграмматон*.

В сочетании же со своей лично-именной-бытийной смысловой *Прибавкой-пояснением יהוה יהוה יהוה* – *Эгье ашер Эгье*^{*3}, Тетраграмматон – это (примерно как) 'Становящийся Бытие': 'Причиняющий Бытие', 'Он дает становиться' – 'Я даю становиться'. – 'Я – Тот (Я окажусь Тем), Который и обещает, что Сам задумал, и становится именно Тем, чтобы Самому исполнить Свое же обещание.' (См. /7/) Такое расширенное смысловое понимание Тетраграмматона и есть, собственно, *Имя Спасителя*.

Аутентичное звучание (огласовка) Тетраграмматона, именно – как слова, утеряно. А его живой смысл, как Символа присутствия (местоприсутственного Символа) живого Бога, обретается только в Боге. Именно поэтому, хотя и до Моисея было известно звучание имени (как конкретного слова) *Господь*, но только Моисею Он открылся с 'Этим Именем' (см. Исх. 6:3), с кем говорил "устаи к устаи" (см. Чис. 12:8). Однако, то же имеет место и с именем Иисус Христос: все могут это имя произнести вслух или про себя и на любом языке. А его аутентичное бытийно-смысловое личное звучание, как *Этого Имени*, может подарить, – "устаи к устаи" – Лицом-к-лицу, – только сам Бого-Человек Иисус.

Греческий перевод Тетраграмматона "Κύριος" и русский – "Господь", греческий перевод открывшегося Моисею Имени (Исх. 3:14) "ἐγώ εἰμι ὁ ὢν" и переводы его на церковно-славянский "Азь есмь Сый" и русский "Я есмь Сущий" языки не передают тонкости смыслов оригинала и привносят свои контексты.

^{*3} По смыслу масоретского оригинала, примерно как, – 'Я окажусь Тем, Кем Я окажусь', – см. Исх. 3:14. "Бог сказал Моисею: *Я есть Являющийся* [ἐγώ εἰμι ὁ ὢν]. И сказал: так скажи сынам Израилевым: *Являющийся* [ὁ ὢν] послал меня к вам.", – см. Исх. 3:14 в версии Септуагинты. А такая интерпретация – как прибавки, по мнению исследователей, здесь возможна. И не зря же переводчик синодального варианта это места после своего перевода *יהוה* или *ὁ ὢν* как Сущий в квадратных скобках поставил Иегова: "Бог сказал Моисею: Я есмь Сущий. И сказал: так скажи сынам Израилевым: Сущий [Иегова] послал меня к вам."

^{*4} См. Быт. 2:4-7 в лингво-смысловом комментарии этого места Б.И. Берманом, /5/.)

Именно поэтому, на престоле – подобие Человека, с 'четыре на три'^{*} внутренними и скрытыми пока моментами. А вокруг него четыре одинаковых человекоподобных Тетраморфа, быстрое движение которых туда и сюда (куда хотел дух) есть сильное отображение свойств Сидящего на престоле (подр. см. ниже).

Затем позже, по Воплощении, в откровении Иоанна Богослова (Откр. гл. 4 и 5), *видение* четырех животных (Тетраморфов) уже преобразовано: каждое животное уже отлично от других трех,

у каждого свое собственное лицо (т.е. совмещения четырех лиц в одном Тетраморфе уже нет). И все они трикратно зывают "свят-свят-свят"**. Также здесь присутствуют двадцать четыре старца (Человек). К Сидящему на престоле теперь приходит Агнец, как бы закланый, Который и сумел взять Книгу Жизни от Сидящего. И тогда все стоящие вокруг падают ниц и поют песнь новую: "достоин Ты...", воздавая Им Обоим одинаковые благословение и честь, и славу и державу во век.

(*См. примечание выше: Тетраграмматон – как четырех размерно-тактная форма триединого содержания.

** Это три кратное "свят-свят-свят" возвещали Серафимы в видении пророка Исаии (Ис. 6:2-3.)

Затем в иконографии появился образ "Спас в Силах" (изображение см. в конце текста статьи). Сидящий на престоле – Бого-Человек, Царь Славы. Различные Тетраморфы, как бы образующие большой (внешний) ромб, – это, суть, символьное отображение четырех смысловых ракурсов Пресвятой Троицы, доступные теперь для восприятия Человеку через Бого-Человека (как Царя Славы) и как бы посилено раскрывающие, развертывающие тайну Ветхозаветного Тетраграмматона (как бы подобия Человека, сидящего на Престоле).

Этот образ – Человеческое бытийное видение Творца*¹:

Тетраморф Поющий Орел (как летающий высоко в небе) есть отображение как бы подобия ракурса неприступности Пресвятой Троицы – Ее Благого Молчания, однако, теперь доступного Человеку: в Бого-Человеке Святым Духом Человек может предстоять Отцу – быть там, где Имени нет;

Тетраморф Вопиющий Телец (как жертвенное животное) есть отображение как бы подобия ракурса Агнца, как бы закланного прежде всех век, – Метафизического Креста*² Пресвятой Троицы, по сути – Логоса, когда Сын Святым Духом при молчаливом согласии Отца как бы готовится к Первому акту творения, который – Им и через Него. Это – предвечный Совет Пресвятой Троицы о Творении;

Тетраморф Взывающий Лев (как образ устремленности всем существом) есть отображение как бы всепоглощающей устремленности Сына Духом к Отцу*³. По сути, как бы внутри Троицы устремленный Святым Духом к Отцу Сын есть бытийный Смысл Отца – Его предельное Имя*⁴;

Тетраморф Глаголющий Человек (как образ собирания всего в целое через молитвенное слово, в котором Человек выносит всего себя Богу и полагает себя перед Ним) есть отображение как бы антропоморфности Бога. Для Человека же это означает, первое, что он изначально (по зачатию) обладает своей собственной ипостасью*⁵, и самая глубина человеческой природы образуется именно ею. И, второе, через образование – давание имен всему существующему (что, в пределе, предполагает включение самой сути существующего в себя), т.е. через познание его, он призван всецело посвятить, отдать познанное Богу. Поэтому Бога Отца Святым Духом познал в Своем Человечестве только Бого-Человек и вознес Его Имя (Иисуса Христа с пребывающим на Нем Святым Духом, т.е. вознес самого Себя) к Отцу. И, поэтому, третье: Человеку в Иисусе Христе Духом Святым доступно единство и различие Трисвятого Ипостасного Имени Пресвятой Троицы*⁶, – что и призван он зафиксировать словом*⁷.

(*¹ Ср.: именно *тетраэдрные* частицы (у которых – по три ребра на четырех гранях) на дискоде символизируют и Богородицу, и всех человеков, живых и отошедших. А кубический Агнец – со всех сторон имеет четыре ребра... – Ср. с Тетраморфом в видении Иезекииля.

*² Мы не можем знать Пресвятой Троицы не живо-Творящей (и не антропоморфной): внутри Троицные отношения (сами по себе) уже содержат в себе своим неперменным моментом бытийный (как бы) Совет о Творении. Иными словами: все Творческие Акты творятся, так сказать, непосредственно самой Живой Жизнью Пресвятой Троицы, из начального принципа неразрывного и неслиянного единения Творца и Творения, где первичный посыл – всегда от Творца. А для Инициатора это – всегда Крест (как бы – пересечение "горного и дольного"), то ли в Первом акте творения Мира, то ли при Воплощении, то ли в Акте обоживания (... в Горнице Благодарения и на Кресте Голгофы, с последующими Воскресением и Вознесением).

*³ Сын и Святой Дух живут Отцом. И этого не может не быть.

И ср. контрапунктом для Спасителя (для Его человечества): "Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?", – Мк. 15:34. Также: "... вот, лев от колена Иудина, корень Давидов, победил...", – Откр. 5:5.

*⁴ Ср.: "И Я открыл им имя Твое и открою...", – Ин. 17:26.

*⁵ В Боге – Ипостась Троишна (взаимополагаема тремя Ипостасями) и имеет четыре бытийно-смысловых ракурса. В Человеке – ипостась не-Троишна (двоична и с некоторым "плюсиком") и становящаяся. – Подробное изложение этого вопроса выходит за рамки данной статьи.

*⁶ Высшим Ангельским Силам данное различие в единстве не доступно: поэтому они только троекратно, повторяя одно и то же, возвещают "Свят-Свят-Свят".

*⁷ Тетраморфы в видении пророка Иезекииля, *быстро двигаясь туда и сюда*, тем самым символично отображают, суть, *полное взаимное бытийно-единое полагание* Ипостасей Пресвятой Троицы. Зафиксированное собственными Именами Ипостасей и их собственными, лично-именными свойствами, как их смысловыми дополнениями. (Для Отца – это 'Отец-рождающий-изводящий', подр. см. /6/)

Большой овал вокруг Царя Славы (в образе "Спас в Силах") – это, суть, образ Собора высших Ангельских Сил: а в Евхаристическом Соборе они теперь – "поюще, вопиюще, взывающе и глаголюще" победную песнь "Свят-Свят-Свят" (см. текст Анафоры).

И Соборный Народ Бога подхватывает и продолжает эту победную Песнь: "Свят, Свят, Свят Господь Саваоф, исполнь небо и земля славы Твоея; осанна в вышних, благословен Грядый во имя Господне, осанна в вышних".

Малый (внутренний) ромб вокруг Царя Славы – это, суть, образ Пресвятой Богородицы, Которая Честнейшая и Славнейшая всех Горних Воинств. Здесь молчит (как бы умирая-рождается для ликования – ипостасирования) всякая плоть человеческая. Только Народ Бога четырехтактно, со страхом и трепетом: *поет, благословит, благодарит и молится**¹. И тем самым предельно возвышает победную Песнь "Свят-Свят-Свят"*² (которую, в свою очередь, высшие Ангельские Силы *поют, вопиют, взывают и глаголют*) и делает ее тетраморфной – относит ее к Песни Тетраморфов*³, преобразуя ее в полноту Песни Богородицы: "Величит душа Моя Господа, и возрадовался дух Мой о Бозе Спасе Моём"*⁴. Образую, тем самым, Соборное место, где преклонить голову Господу*⁵.

(*¹ "Тебе поём, Тебе благословим, Тебе благодарим, Господи, и молим Ти ся, Боже наш.")

*² Тем самым как бы поднимаясь уже выше всех высших Ангельских Сил.

*³ В которой уже теперь по-человечески различаются строго взаимно обусловленные и взаимно бытийно полагаемые Имена Ипостасей Пресвятой Троицы, различаются – как бы в четыре Тетраморфных такта (и, по сути, призванных звучать одновременно). Вместо "Свят-Свят-Свят" теперь – 'Отец-Сын-Святой Дух'*⁶. Вместо "поют, вопиют, взывают и глаголют" теперь – "поем, благословим, благодарим, молимся". – Эта *Новая Трисвятая Песнь* поется новым четырех рядным тактом. (Опыт изложения ее логического ракурса см. /6/.)

Тем самым Евхаристический Собор создает посильные условия для явления Живого Смысла непроницаемого Имени Бога – 'Этого Имени', прежде на иврите зафиксированного как Тетраграмматон, создает условия для Его действительной и непосредственной о-гласовки – о-смысливания.

А это есть не что иное, как – бытийное пребывание в 'Сыне Отца через Святого Духа', чье Человеческое Имя становится *местоприсутственным* (бытийным символом присутствия) – местом живого присутствием Живого Иисуса Христа.

*⁴ Место Богородицы "зарезервировано" и в видении Иезекииля: это – подобие свода над Тетраморфами, как вид изумительного кристалла.

См. также и ср.: "О Тебе радуется, Благодатная, всё творение: Ангельский сонм и человеческий род. Ты – освященный храм и рай духовный, слава девства, от Которой Бог воплотился и Младенцем стал – прежде всех век Существующий Бог наш. Ибо недра Твои Он в престол обратил и чрево Твоё обширнее небес соделал. О Тебе радуется, Благодатная, всё творение, слава Тебе!", – из Анафоры Василия Великого.

*⁵ Сочетание двух ромбов, большого и малого, в образе "Спас в Силах" – это то же сочетание, что и – кубического Престола и кубического (хлебного) Агнца, в смысловом центре которых действует Живой Спаситель – Господь (=Тетраграмматон) Спасение.

*⁶ Ср.: "И даждь нам едиными усты и едином сердцем славити и воспевати пречестное и величелое имя Твое, Отца, и Сына, и Святаго Духа, ныне и присно, и в век веком.", – из молитвы Анафоры.)

– Такое совместное умное, как бы – непосредственно-бытийное, ведение Евхаристического Собора – Народа Бога и высших Ангельских Сил, сослужащих Народу (исповедание Пресвятой Троицы в Силах), создает как бы предельно сильное для священнодействия Собора "время и место" священнодействовать именно и только Господу.

– Евхаристический Собор создает условия: приготовляет живую Горницу Благодарения.

– Господь действует: благодарит, благословляет, освящает, преломляет и причащает.

Песнь Евхаристического Собора: исповедание ведения Домостроительства Бога, как видение Грядущего в Имени Господа.

Ей! – гряди Грядущий в Имени Господа: Иисус Христос – в Имени 'Этого Имени'.

В самой сердцевине Литургического Благодарения Бого-Человек действует как Бог, как бы как Бог Сам в Себе – как 'Сын Отца Святым Духом'. Действует там, где Имени уже нет. Действует так, что Человечество Бого-Человека бытийно Молчит* (Лик-ует – ипостасируется), ибо Сын Духом Святым устремлен к Отцу.

Именно и только эта предвечная устремленность Святым Духом Сына к Отцу дает возможность Иисусу Христу Святым Духом вновь и вновь возносить Свои распятое Тело (под видом Евхаристического хлебного Агнца) и истекшую Кровь и Воду (под видом разбавленного вина) к Отцу, через благодарение совершать вновь и вновь восхождение и вознесение в вечные обители – "одесную Отца".

Это анафорное Вознесение есть непосредственное явление (откровение) Святым Духом Сыном Отца (Сын Святым Духом являет – открывает Отца).

Это анафорное Вознесение, совершаемое Иисусом Христом Святым Духом, и есть огненное Омытие (крещение) Святым Духом Евхаристического Собора и Евхаристического Агнца – Дара Собора, целокупно составляющих теперь Тело Христово. Евхаристическое Возношение и есть сошествие Святого Духа на Собор и на предлежащие Дары.

(* Бого-Человек, как по преимуществу Сын Человеческий, Святым Духом поклоняется (=благодарит) Отцу. А как по преимуществу Сын Отца – Святым Духом устремлен к Отцу. Поклонение и устремление – это два единых естественных действия, свойственных Человеку и Богу Иисусу Христу. Два одномоментных неразлучных, неизменных, нераздельных и неслиянных действия Его человечества и Его божества.)

Таким образом, то, что вмещает* в себя Евхаристический Собор, следуя за Спасителем, это – Соборное исповедание ведения. Того, что реально видимо умным взором, исполняемого, со стороны Народа** Бога, на пределе его веры. – Исповедание дарованного познания Истины***:

"Сый Владыко, Господи Боже Отче Вседержителю покланяемый! Достойно яко воистинну, и праведно, и лепо/сообразно великолéпию святыни/святости Твоея, Тебé хвалити, Тебé пéти, Тебé благословити, Тебé клáняться, Тебé благодарити, Тебé слáвити единаго воистинну сущаго/существующего Бóга, и Тебé приносити сёрдцем сокрушённм и дýхом смирения словéсную сию слýжбу нáшу, яко Ты еси даровáвый нам познáние Твоея истины.", – из Анафоры Василия Великого.

(* Ср.: "Еще многое имею сказать вам; но вы теперь не можете вместить. Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам.", – Ин. 16:12-13.)

** Исполняемого не лично-индивидуально (как в Символе Веры), а – Народом, и именно как единым Собором.

*** Это познание Истины, – его совершённая – исполненная полнота, – доступно нам теперь и здесь. Данное познание четко и однозначно фиксируется двуперстным крестным знаменем (см. изображения требуемого здесь вида двуперстия в конце текста статьи). (Однако, надо помнить: эта фиксация – чувственная, как бы – на грубо-примитивном уровне, а потому, неизбежно, – с потерей существенных умных моментов (здесь мы их отмечать не будем).

Вид двуперстия имеется в виду следующий. Мизинец и безымянный подтянуты и касаются большого, а указательный и средний, немного пересекаясь (за счет среднего), прижаты друг к другу и направлены

как бы вверх. Кратко так: указательный и средний символично изображают рождение Сына и исхождение Святого Духа от Отца, и пребывание Святого Духа в Сыне (здесь "в" – никак не в смысле "внутри"); мизинец, безымянный и большой символично изображают устремленность Сына Святым Духом к Отцу. И крестное, по сути, тетраморфноподобное знамение отображает действие Соборного исповедания ведения дарованного познания Истины. Но не только отображает, но и само может быть непосредственным – умным исповеданием ведения, как бы открывающим для Бого-Человека внутренние двери человека.

А традиционное троеперстие, само по себе, как бы стачично, в нем нет никакого действия-движения, скажем так, – "подвижного покоя" предвечного... По отношению к двуперстию, оно – вторично.

Вот, собственно и наверняка, – главная причина глубокого несогласия с введением троеперстия на Руси. – Речь шла о глубинных (и как бы интуитивных) истоках неписанного (ненаписанного – передаваемого "из уст в уста") и как бы тайного познания и понимания предвечного "устройства" Пресвятой Троицы и следующего отсюда соответствующего устройства внутренней и внешней жизни Народа Бога и каждого Его Человека. – "Святым Духом всяка душа живится, и чистотою возвышается, светлеется Тройческим единством священнотайне", – Всенощное бдение, степенна 4-го гласа.)

(Некоторые выборочные смыслы по текстам Анафоры – Песни Евхаристического Собора:

Дидахе.

Благодарим Отца за виноград Давида и за хлеб ломимый, как – за жизнь и ведение, открытые через Его Отрока Иисуса. Исповедуем собрание Церкви в царство Отца через Иисуса Христа.

Затем (по вкушении) Благодарим Отца за Имя Его святое, которое Он вселил в наши сердца, и за ведение, и за веру, и бессмертие, которые Он открыл через Иисуса, Своего Отрока. Благодарим и за это Благодарение, как за дар Его Имени нам.

Иоанн Златоустый.

Через утверждение достоинства и правильности петь, благословить, хвалить, благодарить и поклоняться Отцу на всяком месте исповедуем Его неизреченность, непознаваемость, вечно существующим со Своим Единородным Сыном и Своим Святым Духом. Благодарим (поименную) Пресвятую Троицу о всех благоденствиях бывши о нас. А наиболее – о возведение нас на Небо и о даровании Царства.

Вместе с высшими Ангельскими Силами поем Трисвятую Песнь, превращая ее как бы в Трипресвятую* Песнь ("...свят еси и пресвят...") и исповедуем благословенность Грядущего в Имени** Господа. Исповедуем нашу жажду быть причастными событиям Иерусалимской Горницы Благодарения и молим сотворить эту Горницу и теперь и здесь.

(* Ср. *Три-святая* (Свят-Свят-Свят) Песнь и *Пре-святая* Троица (Отец-Сын-Дух).

** Лингвистически здесь возможно следующее: Грядущий не "во Имя", а – "в Имени" ("внутри Имени" – как местоприсутственном Символе) – см. ср. Пс. 117/118:26, на греческом (Стронг 1122: в/ на/ по/ посреди/ между/ у) и иврите: приходящий [в] Имени 'Этого Имени' (Тетраграмматон).)

Василий Великий (не повторяя уже сказанное).

Смыслы данной молитвы богаты богословским содержанием. В нем – исповедуются доступные для понимания и созерцания свойства Пресвятой Троицы: посылно раскрываются как внутри-Троичные отношения Отца, и Сына, и Святого Духа, так и их личные Ипостасные свойства уже по отношению к Творению, к Человеку. Так же здесь присутствует богатое исповедание всего Божьего Домостроительства (от создания Человека), вершиной которого является Горница Благодарения, вобравшая в себя все о нас бывшее, но наиболее – окончательную победу над смертью через распятие на Голгофе:

"... елижды бо аще ясте Хлеб сей и Чашу сию пиете, Мою смерть возвещаете, Моё воскресение исповедаете*. Поминание убо, Владыко, и мь спасительная Его страдания, животворящий Крест, тридневное погребение, еже из мёртвых воскресение, еже на небеса возшествие, еже одесную Тебе, Бога и Отца, седение, и славное, и страшное Его второе пришествие."

(* Здесь Васили Великий через апостола Павла (см. 1Кор. 11:23-26) говорит от лица Иисуса Христа.)

Освящение Миром Евхаристического Собора.

Итак, Священнодействие Христа здесь, как предельный опыт Богопознания – как вновь и вновь Лик-ующее познание Бого-Человеком Отца, начинается с предельного Священнодействия Евхаристического Собора, образующего Умное (через молитвенное слово) Место для действия (через Имя 'Иисус Христос') 'Этого Имени'.

Завершающий акт Священнодействия Евхаристического Собора есть непосредственное обращение к Иисусу Христу: Ты уже сделал это раз в Иерусалимской Горнице, но Ты и повелел именно тогда же нам это исполнять снова и снова – вновь и вновь. И теперь дерзновенно молим, и умоляем Тебя, и, как бы на пределе – в любви, надеемся, что Ты и теперь – именно здесь и сейчас* – пошлешь Святого Духа на нас и на подлежащие Дары эти. – Ты ведь и в третий час когда-то в Иерусалиме послал Его на Твоих Апостолов и Твою Матерь, образовав Свою Церковь; да и Дух Твой теперь при нас – не отними Его от нас, обнови нас Им** – исполни***, вновь и вновь сверши Свою Церковь...

(* Ср. контрапунктом: "Не оставляйте же дерзновения вашего, которому принадлежит великое воздаяние. Ибо терпение вам нужно, чтобы, исполнив волю Божию, получить обещанное", – Евр. 10:35-36.

** "Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа в третий час Апостолом Твоим низпославый, Того, Благогий, не отыми от нас, но обнови нас, молящих Ти ся.", – молитва из Анафоры.

Ср.: "Чистым, Боже, содей сердце во мне, и дух правый обнови в глубинах моих! Не отвергни меня от лица Твоего, и Духа Твоего Святого не отними, возврати мне радость спасения Твоего, и Духом всещедрым утверди меня!", – Пс. 50:12-14, с переводе С.С. Аверинцева.

*** В Иерусалимской Горнице Благодарения Соборная Церковь еще не была образована: ученики причащались каждый как бы отдельно – индивидуально. День Рождения – образования Соборной Христовой Церкви был позже.

На Литургической Евхаристии имеет место обратная – исторической – последовательность: сначала вновь и вновь исполняется Церковь, а потом – личное причастие: Лицом-к-лицу.

Заметьте: теперь имеет место не индивидуальное – партикулярное – причастие, а личное. Поскольку Соборность уже образована, и личность обретается только в Соборе, как взаимно обусловленное и взаимно полагающее отношение лиц-ипостасей.)

И в ответ на это, Иисус Христос (через Предстоятеля*¹ Собора) Творит*² Свою Тайну*³ – исполняет обещанное: быть посреди тех, кто собрался в Его Имя в Горнице Благодарения. И тем самым дарует познание Своей Истины – познание Своего пресвятого Имени – 'Иисус Христос'*⁴, в Котором Духом Святым светится Отец. – "Сей есть Сын Мой Возлюбленный, Его слушайте." А Он вводит нас внутрь за завесу, как бы – за Плоть (Тело) Свою (ср. Евр. 10:20).

(*¹ Через дивное действие человека-священника: что мыслит, то и совершает – то и совершается.

Ср.: "Вложи в нас и страх блаженных Твоих заповедей, да плотския похоти вся поправше, духовное жительство пройдем, вся, яже ко благоугождению Твоему, и мудрствующе и деюще/мысля и то совершая.", – из молитвы священника перед чтением Евангелия.

*² Это – как раз вершина того срока-времени, в котором именно и только действует Господь: "Время сотвори ти Господеви". – Вершина Грядущего в Имени Господа – в 'Причиняющем Бытие' (в 'Причинителе Бытия'). (Здесь место – 'Присутствующе-Молчащего', как, суть, Переходящего в Бытие).

*³ Ибо – все равно, мы умом здесь как бы умираем, поскольку не в состоянии охватить все, как оно есть (на самом деле). Благоговейно смиряемся перед непостижимой тайной Любви.

*⁴ И без разницы – на каком языке или наречии.)

Теперь кубический Агнец и Вино (разбавленное водой) – как бы как "первичное" Тело*¹ Воскресшего Христа. Вновь и вновь есть местопричастные Символы, соответственно, Земли и Неба, как бы как Первого акта творения*². А Евхаристический Собор во главе с Бого-Человеком – Новый Человек-Адам, как образ подобия Творца, вновь и вновь призывается возделывать порученную ему ниву.

Евхаристический Собор*³, как целое, освящен животворящим, через Святого Духа, присутствием Возлюбленного Сына – соучастным присутствием Его Мира.

(*¹ Ср.: "Ты открыл мне уши". – Пс. 39:7 // *По переводу 70-ти: "уготовил мне *тело*" – "тѣло же свершилъ мѣ". "Премудрость построила себе дом, вытесала семь столбов его, заколола жертву, *растворила* вино свое и приготовила у себя трапезу", – Притч. 9:1-2.

Как раз, к слову и по всей видимости, "семь столбов" и есть отображение *четырех* смысловых (тетраморфных) ракурсов Пресвятой *Троицы* ('4+3').

*² См.: "И сказал Сидящий на престоле: се, творю все новое...", – Откр. 21:5.

Сюда необходимо еще добавить раздробление Агнца.

*³ Через как бы 'Трипресвятную Песнь в четыре такта', являющей Имя 'Этого Имени'. И заключенную Песней Богородицы: 'Величит душа Моя Господа'. И которая, по существу, есть – одно-единое чистое Благодарение: Благодарю Тебя за то, что Ты есть*⁴, – Благодарю Тебя!

*⁴ Ср.: "... приходящий к Богу должен уверовать, что '*Он есть*'...", – Евр. 11:6. (На греческом 'Он есть' – одно слово, Стронг 1510.) На Евхаристической вершине вера преобразуется в ведение – в духовно-бытийное видение.)

Освящение Миром ипостасной глубины каждого из Народа Бога.

И теперь Предстоятель молится, чтобы приобщение преобразующего Христовым Миром (т.е. – Христом) Святого Духа неосужденно произошло причастно – на уровне каждого верного, на уровне каждого личного произволения*¹, на глубине ипостаси-лика каждого из Народа Бога. – Чтобы именно на этой глубине произошло взаимно обусловленное соединение ипостасных мер и даров каждого в единое Бого-Человеческое Тело*². Как это уже имеет место у всех святых, от века благоугодивших Господу, особенно – у Богородицы*³.

Чтобы исполнение Христовой Церкви здесь и теперь было по истине кафолическим, Предстоятель молится за весь Миръ: о всех и за вся, за всю вселенную, за беспомощных, за безнадежных, обуреваемых, за усопших и живых, за всех благого намерения и за ненавидящих их, за город и страну, за каждую обитель...*⁴

И как венец этому молению – обращение к Господу: "И даждь нам едиными усты́ и еди́нем сѣрдцем сла́вити и воспевáти пречестно́е и великолѣпое ѳ́мя Твое́, Отца́, и Сы́на, и Свята́го Дѹ́ха, ны́не и прѣсно, и в вѣк вѣком." – "И да бѹдут мѣлости велика́го Бѹ́га и Спа́са на́шего Иису́са Христа́" со всем Собором.

– Слава в Вышних Богу и на земле Мир в благочестивых – в человеках благого намерения! Радость всему Ми́ру!

Это – то место, где преобразуется природа человека согласно с совестью, через соучастие и причастие Миру – Христу, Духом Святым являющим Отца (собственно – через лик-ущее причастие взаимно полагаемым отношениям Пресвятой Троицы, как бы самое по себе).

(*¹ Идите: ешьте и пейте – чтобы оставить неразумие, жить и ходить путем разума. – Ср. Притч. 9:5-6.

*² Ср.: "Ныне же так говорит Господь ... – ты Мой... Я, Я Сам изглаживаю преступления твои ради Себя Самого и грехов твоих не помяну", – Ис. 43:1,25.

*³ Здесь: смыслы – из молитвословия Предстоятеля сразу после предложения Даров.

*⁴ Особенно в этом смысле умилительна подробная молитва Василия Великого.)

И теперь, помянув всех святых, Собор снова и снова Миром молится к Господу. Как бы напоминая самим себе о только что Произошедшем, о всей своей жизни, призванной проходить пред Лицом Господа:

"О принесенных и освященных святых Дарах Господу помолимся.

Дабы Человеколюбец Бог наш*, приняв их на святой и превысший небес и невещественный Свой жертвенник как аромат благоухания духовного, ниспослал нам Божественную благодать и дар Святого Духа, помолимся**.

Об избавлении нас от всякой скорби, гнева, и насилия Господу помолимся.

Защити, спаси, помилуй и сохрани нас, Боже, Твоею благодатию...
Единства веры и общения Святого Духа испросив, сами себя и друг друга, и всю жизнь нашу Христу Богу предадим."

(* Чья милость безмерна и человеколюбие неизреченно. – Из молитвы первого антифона.

** В причастии Дарам Бога каждый узнает и свое личное делание (и вопрошание-жажду), которое он принес в дар Ему.)

Тебе, Господи, мы вручаем всю нашу жизнь и надежду. Все Твои Дары всем нам и каждому, посилено приумноженные нами, мы принесли Тебе: Ты научи нас достойно благодарить Тебя за все Твои благодеяния с нами. Ты принял наши дары: очисти нас от всякой скверны и научи нас проводить святую жизнь в священном трепете пред Тобой. Чтобы с чистым свидетельством нашей совести причаститься Твоим Тайнам: чтобы уже предпочищенные Твоим освящением Твоих Даров каждый из нас имел внутри себя Святым Духом живущего Христа Спасителя. Да ни один из нас не будет повинен своим недостойнством, обличаемый своим небрачным хитомом*. Но дай нам до последнего нашего вздоха достойно принимать часть Святынь Твоих в напутствие в нашем дерзновенном восхождении в Твое Царство, к Твоей предвечной Трапезе, которую Ты приготовил любящим Тебя.**

(* Ср.: "Царь, войдя посмотреть возлежащих, увидел там человека, одетого не в брачную одежду, и говорит ему: друг! как ты вошел сюда не в брачной одежде? Он же молчал..." – Мф. 22:11-12.

** Этот абзац, в том числе, и – компиляция смыслов молитв перед Причастием Иоанна Златоустого и Василия Великого, читаемого здесь священником.)

А потому: удостой нас, Владыка, следовать за Твоим Сыном, во всем и везде (в нашу меру), и потому – по-сыновьи, с дерзновением и неосужденно, сметь призывать Тебя, Небесного Отца и возглашать: Отче наш...

Эту молитву непосредственно образовал Сам Бого-Человек – она вся соткана из Его собственных смыслов:

Через Него нам открыт Путь к обожению, который Он Сам образовал Своим Человеческим Подвигом. Сам Бого-Человек Духом Святым и есть Имя Отца. Когда Он этой молитве учил Своих учеников, Он еще не был прославлен: а потому "да святится Имя Твое" в первую очередь относилось к Нему Самому, к Его Подвигу – как Являющему Святым Духом.

"Да придет Царство Твое", – это Он Сам о Себе, как о Царе Славы и Мира.

"Да будет воля Твоя", – это о грядущем приходе Святого Духа, Им посылаемого после Вознесения.

"Хлеб насущный дай нам днесь", – это прошение об исполнении воли Пославшего Его*¹.

"... как и мы прощаем должникам нашим", – это "Отче! прости им, ибо не знают, что делают" на Голгофе (Лк. 23:34).

"Не введи нас во искушение, но избавь нас от лукавого" – это о Его искушении в пустыне после Крещения и о "впрочем не Моя воля, но Твоя да будет" в Гефсиманском саду (Лк. 22:42).

Вот и мы, следуя за Твоим Христом Сыном, воспеваем теперь с Небес: "Да святится Имя Твое". Воспеваем Песнь, содержащую в себе и предвечное, и вечное, и временно^о. И через эту Песнь призываемся идти в Мирь*² и дерзновенно творить – в меру Божьего Дара нам и по нашей силе – совершенно то же, что совершил Спаситель: быть являющими (и образующими) – быть мирными строителями мирной жизни*³ и Мира – Царства Отца, и Сына, и Святого духа, ныне и присно, и в век веком – теперь и сейчас и в будущем веке. Быть строителями Царства, которое уже есть, которое еще только зиждится, которое уже грядет в своей не доступной пока для нас полноте*⁴ – "которому несть конца". Возрастать "в полный возраст Христов" – "становиться как Он". Понимая, что исполнить всякое благое дело без содействия Святого Духа невозможно.

(*¹ См.: "... Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его", – Ин. 4:34).

*² Ср.: "... мужайтесь: Я победил мир", – Ин. 16:33.

*³ Ср.: " Бог же мира, воздвигший из мёртвых великого Пастыря овец завета вечного, Господа нашего Иисуса, да соделает вас во всяком добре *способными к исполнению воли Его*, производя в нас благоугодное пред Ним чрез Иисуса Христа, Которому слава в века⁺ [существ., вин. пад., мн. ч.]. Аминь", – Евр. 13:20-21. "Веков" – здесь позднейшая вставка, и перевод "во веки веков" вполне можно признать некорректным.

*⁴ Ср.: "... Он обещал, говоря: еще раз Я потрясу не только землю, но и небо. А слова "еще раз" указывают на изменение колеблемого, как сотворенного, чтобы пребыло не колеблемое⁺. Поэтому, принимая Царство непоколебимое, будем держаться благодати...", – Евр. 12:26-28. ⁺Примерно, возможно, как – не подверженное деструкции, онтологическому ущербу.)

Вот мы приклоняем пред Тобой головы, пред Владыкой и Господом, Отцом милосердия и Богом всякого утешения, которые безмерны и неизреченны. Благодарим Тебя, приведшего все от небытия в бытие. Ты же Сам Духом Святым соделай, чтобы все, подлежащее всем нам, послужило ко благу, по собственной потребности каждого: плавающих сопровождай, путешествующим сопутствуй, больных исцели, Врач душ и тел наших.*

(* Компиляция молитв главопреклонения Иоанна Златоустого и Василия Великого.)

Услышь нас, Господи Иисусе Христе, Бог наш. Как в Иерусалимской Горнице Ты причастил Своих учеников, так и теперь приди, чтобы освятить нас: преподай Твоей рукой пречистое Твое Тело и драгоценную Кровь Твою.

Святое – святым! – Один свят, один Господь Иисус Христос, во славу Бога Отца: да будет так!

Теперь в Евхаристическом Соборе имеет место освящение Миром ипостасной глубины каждого из Народа Бога – личное Причастие освященными Дарами Бога, и через которые – Самим Благим*: "Сам всем вся б́уди" (из Анафоры Василия Великого).

Это действие (личное Причастие Дарам) по глубине и значимости, собственно, совершенно – то же, что и освящение Миром Евхаристического Собора как нечто целого (вместе с его Дарами). Но смысловая последовательность именно такая: сначала освящение Собора, потом – каждого из соборян лично** (данная последовательность – обратная Евангельской: причастие в Иерусалимской Горнице и сошествие Святого Духа в день Пятидесятницы).

(* Причастие "естеством Бога" – непосредственное, бытийное соучастие (без смешения и разделения) в нетварных Энергиях Пресвятой Троицы, как бы зачинающее внутри каждого – Бого-Младенца, по подобию, как это было с Богородицей. В этой связи показательны смыслы песни Богородицы, которую поет Собор в последовании Василия Великого сразу после освящения Евхаристического Собора (после возгласа предстоятеля: "Изрядно о Пресвятѣй, Пречѣстей, Препоблагословѣнной..."): "... ложесна бо Твоя престол сотвори и чрево Твое пространнее небес содела..."

** Ср. с двумя главными заповедями: "Учитель! какая наибольшая заповедь в законе? Иисус сказал ему: возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумием твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки", – Мф. 22:36-40.)

Поэтому каждый приступает "к горе Сиону и к граду Бога Живого, небесному Иерусалиму, и к тьмам ангелов в торжествующем собрании, и к Церкви первородных, вписанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведных, достигших совершенства, и к Посреднику Нового Завета, Иисусу... Смотрите, не отвергните Говорящего... принимая Царство непоколебимое, будем держаться благодати⁺, и ею да служим благоугодно Богу с благоговением и страхом..." ⁺Другой воз-

можный перевод: "будем иметь благодарность". (Евр. 12: 22-28 в переводе еп. Кассиана (Безобразова).)

"Всею кожей видя" свой обличающий и вонючий хитон, в смиренном дерзновении, откликаясь любовью на Любовь, приступаем к Врачу, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи в каждом делании, призванном быть во Имя Грядущего.

Дабы нам по Причастии, теперь видевшим Христово Воскресение, едиными устами и единым сердцем снова и снова достойно и праведно славить и воспевать пречестное и великолепное Имя Его, Отца, и Сына, и Святого Духа, – дабы нам всею своею цельностью достойно благодарить Его, ныне и присно, и в ве'к ве'ка и ве'ком.

"Да исполнятся уста наша хваления Твоего Господи, яко да поём славу Твою, яко сподобил еси нас причаститься Святым Твоим, Божественным, бессмертным и животворящим Тайнам, соблуди нас во Твоей святыни весь день поучатися правде Твоей. Аллилуиа, аллилуиа, аллилуиа."

"Исполнение закона и пророков Сам сый Христэ Бóже наш, исполнимый все отеческое смотрение, исполни радости и веселия сердца наша, всегда, ныне и присно, и в век веком."

"Исполнися и совершися елико по нашей силе, Христэ Бóже наш, Твоего смотраения таинство. Имеем бо смерти Твоея память, видехом воскресения Твоего образ, наполнихомся безконечныя Твоея жизни, насладохомся неистощаемыя Твоея пищи, еяже и в будущем веке всем нам сподобится благоволи, благодатию безначальнаго Твоего Отца, и Святаго и благаго и животворящаго Твоего Духа, ныне и присно, и в век веком. Аминь."*

(* Два последних абзаца – две молитвы, Иоанна Златоустого и Василия Великого, на потребление Святых Даров.)

2.5.3.0.

Нулевой ключевой смысл: спуск с горы Фавор...

А теперь, мы, вкусив Радости Свыше и внешне удаляясь друг от друга, выходим с Христовым Миром в Миръ, всякого дела лукавого отворачиваясь, а всякому благому сочетаясь, усваивать и приумножать принятые нами Дары, не мерой приумноженные Владыкой. – Посильно преобразовывать – работать Его Мир и на Земле и на Небе.

Его Дары, данные Им в управление каждому, у каждого – свои, по его свойству, по силе и способности. И путь усвоения и приумножения их – и дерзновенно-творческий, и крестный (у каждого – по-своему и свой). И освещает этот путь наше доверие Господу, благословение и благодарение Его во всякое время, Его радостное присутствие рядом.

И одного только надо бояться на этом пути – услышать от Владыки всех: дурной, скверный, негодный, бесчестный, подлый, трусливый, малодушный, нерешительный, ленивый и боязливый слуга... (см. смыслы Мф. 25:26)

Однако: "Нет вообще даже в человеческом сознании представления и границ Его милосердия." (Захар Прилепин, писатель, воин)

3. Заключение.

3.1. Ключевая тема Евангелия – Царство Бога.

Рождеством обновлен Миръ и возвещена радость, которая – от Бога и от Его Мира и которая будет всем людям. Богоявлением указано на Являющего Царство Бога – Царство Пресвятой Троицы. Проповедью, чудесами и учением о Царстве Бога – о пути к нему, подвигающем людей к

сущностной перемене своей жизни, начинаемой переменной ума, Бого-Человек приблизил Человека к Царству, а Царство к Человеку, которое и было созерцаемо на горе Фавор проснувшимися апостолами. На Тайной Вечери Царство Бога было исполнено – свершено окончательно: как установочное претворение всего Мира через благодарение в Тело Бого-Человека, как причастие Человека этому Телу, как соучастное научение предвечной Любви. Поскольку Человек установочно уже был восстановлен в его причастии Царству Бога, Бого-Человек через свою крестную смерть исцелил внутри себя смертную рану богооставленности (смерть как отсутствие Бога) – воскрес. Непременно делом удостоверив об окончательном пришедшем Царстве Бога, в котором обновленный Мирь нераздельно и неслиянно установочно соединен с предвечными Энергиями Пресвятой Троицы.

3.2. Ключевая тема Евхаристии (как Литургии – Служения) – Царство Бога.

Евхаристия-Служение – это путь Человека по уже созданному Бого-Человеком пути, на котором невозможное Человеку возможно Богу: Человек призван в Мире делать дело Бога – давать становиться Миру. Служение это – и Соборно-Евхаристическое (как дело созидания Народа Бога), и Ипостасно-личное (как поиск своего личного Дара Бога, усвоение, приумножение его и принесение приумножаемого приумноженным, как благодарение Богу). Служение это – Соборно-Ипостасное, как реальный образ подобия единого Бога в трех Лицах.

3.3. Евхаристия – это...

Евхаристия – это Трапеза Любви: бытийно-причастное явление и дарование предвечного Царства Троичной Жизни, Царства, источник и основание которого – Троичное Ипостасное Бытие, являемое как Любовь. Это – практическая школа лик-ующей радости хваления и благодарения: Лицо-к-лицу – Лик-к-лику.

Евхаристия – это соучастная насущно-бытийная (буквально) Трапеза первичных Смыслов, сходящих Свыше, – опытная школа тонкого слышания и слушания Слова Бога, обретаемого как Смысл. Этих Смыслов здесь причащается весь Человек, но в первую очередь – наш ум: обновившись – преобразившись, он, очищаемый, влечет за собой обновление всего состава Человека (оживление его духовного, душевного и телесное естества), всей его жизни, всех его конкретных смыслов, дел и обстоятельств. Эти смыслы, укоренившись во внутреннем человеке, обуславливают целесообразность всего живого поля его жизни. Они побуждают его творчески преобразовывать и конкретизировать их, передавать из уст в уста, из рук в руки. Евхаристия – это школа живой молитвы, видения и ведения Тайн, открываемых Богом.

Евхаристия – это духовно-целостная квинтэссенция устройства Мира: она узнается именно так, она ищет исполнения всего Мира в Святом Духе. Она жаждет и ведет к исцелению всего Мира (на данный момент распадающегося в смерть и тление и бесконечно "дурного", не имеющего в себе самом полноты исполнения), к его целеполаганию – к его неслитному соединению с Отцом и Сыном и Святым Духом, чтобы Бог был "все во всем" (см. 1Кор. 15:28).

Евхаристия – это ключевой центр животворной встречи и единения Бога, Человека и Мира.

Евхаристия – это собиране всего Человечества в единый Народ Бога, это – акт Живой Памяти всех-всех живших и живущих – всецелое принесение*¹ и предание себя и друг друга Богу. Это – место, где невозможное Человеку возможно Богу.

Евхаристия – это повторяющийся снова и снова таинственный диалог Бога и Его Народа, таинственное предстояние человека Богу – лицо-к-Лицу. Бог дарит Свой Дар*² человеку. Тот его посылно усваивает и приумножает (преобразовывает), и приносит приумноженный в дар Богу. Бог, как бы в Свою очередь, его принимает, преобразует как Бог (неизбежные промахи устрояя) и делает Своим*³, и не мерой приумноженный снова дарит человеку*⁴. 'Бог дарит человеку – человек дарит Богу – Бог дарит человеку ' – это таинственный диалог полного доверия Друг другу, диалог любви, как бы уравнивающий обе стороны, которые, так сказать, кровно заинтересованы друг в друге, полностью отдают Себя Другому. Тем самым являя Мир Свыше, в котором нет самости, нет индивидуального "себя самого". Мир, который превосходит жертву полного отдавания

себя. Который являет *Лик*-ующую радость Встречи полного взаимного бытийного полагания на предельной – Ипостасной глубине.

(*¹ Ср., напр.: "...принесли некоторые на постели человека, который был расслаблен, и старались внести его в дом и положить перед Иисусом; и, не найдя, где пронести его за многолюдством, влезли на верх дома и сквозь кровлю спустили его с постелью на средину пред Иисуса...", – Лк. 5:18-19.

*² Ср.: Слово о Царстве (Мф. 13:19), Слово Бога (Лк. 8:11).

*³ Ср. контрапунктом ветхозаветное: "Мои мысли – не ваши мысли, ни ваши пути – пути Мои, говорит Господь" – "Не сѹтъ бо совѣти мой ꙗкоже совѣти ваши, ниже ꙗкоже путіе ваши путіе мой, глаголетъ Господь", – Ис. 55:8.

*⁴ Ср.: "Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет", – Ин. 10:9.)

Евхаристия – как становящееся явление единства того, что было, что есть и что будет (одномоментного 'было-есть-будет'). Как, по сути, – пасхально-радостный, решительный переход-прохождение от временно^ого к вечному. Евхаристия есть содержательное живое развертывание ветхозаветного Имени Бога – 'Этого Имени', зафиксированного Тетраграмматом и дополненного раскрытием этого Имени откровением Бога Моисею.

Евхаристия – космична, она охватывает собой весь Мирь, усвояемый, возделываемый и приумножаемый Соборным Человеком и приносимый им, как благодарение, Богу.

Евхаристия – эсхатологична, она являет, "тайнообразующе" здесь-и-теперь, образ целостной реальности "будущего века": Царство Бога – Царство Небесное. Которое для текущего времени есть созерцаемое и самостоятельно не достижимое будущее, и которое, однако, действует и живет в данной раздробленной реальности, исцеляя ее.

Евхаристия – экклезиологична, она растит Народ для Бога – Народ в Боге, как живой образ подобия Ему – Церковь Его.

Евхаристия – это явление тайны Ипостасного Бытия Пресвятой Троицы, как предвечного Бытия, – реальность причастия Человека этому Бытию и соучастия в нем.

Евхаристия – это единство исторического и метаисторического.

Евхаристия – это точка и источник цивилизационной духовной перезагрузки, корректировки и преображения всего Мирового процесса*. Источник узнавания новых Земли и Неба. Стремление нынешней Земли горе' и преклонение нынешнего Неба, с тем, чтобы принести совместный плод. – "Да будет воля Твоя, как на Небе, так и на Земле".

(* Ср.: "Искать полезного для общества – вот правило совершеннейшего христианства, вот точное его назначение, вот верх совершенства!", Иоанн Златоуст, Беседы на первое послание к Коринфянам, Беседа 25.)

Евхаристия – это место покаяния: перемены ума, перемены принципиального мнения (как бы внутренней парадигмальной установки), вразумления и сожаления о соделанном: ибо явилось Царство Небесное, как Радость в Боге и как Радость избавления*.

(* Работа с Даром Бога сопряжена с промахом. Благодарение Богу за все сопряжено с покаянием – с жаждой изменения ума и всего человеческого состава. Дар Ответа Бога сопряжен с изменением, в первую очередь – ума...

Духовное ведение полагает желание тотальной перемены, – и многие силы полагаются на это (здесь рождается и правильный – приятный пост, как воздержание от всего ненужного, как отвержение всего препятствующего данной перемене). Когда духовное ведение укрепляется, рождается рассуждение и трезвость...)

Евхаристия – это точка собирания в одно целое всего человеческого в Человеке: любовь и верность, жажда правды и истины, внимание и понимание, доверие с надеждой и творческое дерзновение, вероятно, – одни из главных.

– Все это, выше написанное, – попытка передать живую красоту Евхаристического идеала (как она отобразилась в представляемых исследованиях). С надеждой на то, что мы не будем спать на горе Фавор, и что в ответ на наше разумное благодарение выйдет навстречу Единый Податель Благ – божественного Дара, спасающий нас и побуждающий нас к харизматическому служению.

"Намеренье издающего эту книгу состоит в том, чтобы утвердился в голове читателя порядок всего. Он уверен, что всякому, со вниманьем следующему за литургиею, повторяя всякое слово, глубокое внутреннее значенье ее раскрываться будет само собою... Велико и неисчислимо может быть влияние Божественной литургии, если бы человек слушал ее с тем, чтобы вносить в жизнь слышанное. " Н.В. Гоголь "Размышление о Божественной литургии", Предисловие, Заключение.

"Пошли свет Твой и истину Твою; да ведут они меня и приведут на святую гору Твою и в обители Твои. И подойду я к жертвеннику Божию, к Богу радости и веселия моего, и на гусях буду славить Тебя, Боже, Боже мой!" (Пс. 42:3-4).



P.S.

Земная Церковь – Душа Народа. А реальная жизнь Народа, в некотором плане, есть ее непосредственный плод.

Евхаристия – место исполнения, свершения, животворного обновления Церкви. Где она вновь и вновь рождается в своем первоначальном совершенстве сошествия Святого Духа на Мариам и Учеников*¹. И где на кубический закланный Агнец (на символическое присутствие человечества Спасителя) вновь и вновь сходит Святой Дух*².

Чин Литургической Евхаристии исторически всегда был подвижен. Тут были и непреходящие завоевания, и отступления от уже достигнутого, – но никогда они не были, в конечном итоге, бесплодными. Наше время, в данном смысле, ничем не отличается от уже прошедшего. Однако, есть нечто, что совершается раз и навсегда...

Как за три прошедших десятилетия произошло чудо, по преимуществу, внешнего возрождения Церкви. Так предстоит и ее внутреннее, по преимуществу, возрождение: нас ждет *Евхаристическое* творческое возрождение, чреватое открытием нечто нового (в деле строительства Небесного Царства), ранее бывшего в зачаточном виде, но теперь – в новой своей полноте*³.

Понимание происходящего на Литургической Евхаристии очень важно. Однако, понимание (когда оно – "от ума") остается пониманием, а живое, "в трепете и ужасе", молитвенное созерцание подвига Бого-Человека и Тайны Евхаристии не укладывается ни в какое "понимание", зафиксированное словом, словом, принадлежащим текущей форме Бытия.

Вместе с тем, Иисус Владыка, многожды и разнообразно разъясняя, уча и рассказывая своим ученикам, чему подобно Царство Небесное, потом спрашивал их: "...поняли ли вы это?" (Мф. 13:51).

– *Понимание*^{*4} призвано быть неперменным атрибутом молитвенной словесной Службы и стремится иметь плод духовного ведения и видения. Жажда живого личного участия в Евхаристии, сильное стремление к нему через свой личный дар Богу, знаменуется явлением неохватной глубины открывающегося в ней, – что и фиксируется как изначальный ключевой смысл (форматирующий – переопределяющий все, вовлекаемое в его поле). Этот изначальный – Первичный смысл развертывается в Народе Бога, и формирует в нем понимание, чему подобно Царство Небесное, и образует соответствующее конкретное дело строительства Царства Отца, и Сына, и Святого Духа, посылая и делателей для него.

"Странствия Владычня, и бессмертная Трапезы на горнем месте высокими умы, вернии, приидите, насладимся, возшедша Слова, от Слова научившесе, Егоже величаем."

("Гостеприимством Владыки и бессмертной трапезой на высоком месте с возвышенными мыслями давайте, верные, насладимся, высочайшее слово услышав от Слова, Которое мы величаем.")

(Ирмос 9-й песни канона "Странствия Владычня".
Поется на Евхаристии Великого Четверга.)

(*¹ Т.е. Евхаристия есть как бы день рождения Церкви, который, однако, отдельно празднуется как день Пресвятой Троицы (Троицын День).

*² А это, по существу, – как бы и день именно Крещенского (Троического) Богоявления.

*³ "...Россия призвана Богом явить на Земле, в доступной – для нынешней конфигурации Бытия – степени, Жизнь другого Эона, как осуществление иного цивилизационного проекта, принципиально альтернативного "обществу потребления и деградации". Новым цивилизационным устройством Россия призвана явить, хотя бы – отчасти, образ Мiроустройства, каким он был задуман Богом. Вся общественная система должна быть выстроена под базовую, эсхатологическую цивилизационную парадигму: созидание в сердце человека Небесного Царства, конечной целью познавательной-практической деятельности которого являлось бы целостное познание Истины: в Боге, Его Творении, ближнем своем и себе. Наступает время, когда мы можем вместить большее (Ин.16:12) и через личное преобразование благодатью Божией преобразить весь Миръ..." См. [К ПОИСКУ НАЦИОНАЛЬНОЙ ИДЕИ РОССИИ](#). 04.07.12

Ср.: "...преобразование нашей жизни начинается не в ином мире, как и явление тела Спасителя, прославленного через Воскресение, не было вызвано воздействием Божественной силы вне физического бытия, – преобразование Спасителя, Его плоти, Его тела произошло уже здесь. Стало быть, мы, люди, живущие в истории, присутствующие в этом мире, должны помнить, что нашей главной задачей является преобразование этого мира. Когда нам говорят: «А нужно ли делать что-то доброе за пределами личной или семейной жизни? Нужно ли что-то делать, чтобы мир становился лучше?», мы как Церковь отвечаем: «Не просто нужно — мы призваны к тому, чтобы мир становился лучше, чтобы человек становился лучше, чтобы преобразование, которое во всей полноте является в Божественном Небесном Царстве, начиналось уже здесь, в условиях нашего земного бытия»." [Из проповеди Святейшего Патриарха Кирилла в праздник Вознесения Господня в Храме Христа Спасителя г. Москвы](#) 17.05.18

*⁴ Соответствующий смысловой синонимический ряд с греческого и иврита: разумение, познание, узнавание, поступать благоразумно, иметь успех.)

"Сегодня за Литургией... проверял все это"

Протопресвитер А. Шмеман, "Дневники".

Непосредственно используемые литература и материалы:

1. [Настольная книга священнослужителя](#) : Чинопоследование всенощного бдения; Литургия по чину святых Иоанна Златоуста и Василия Великого.
2. Протопресвитер А. Шмеман: Евхаристия. Таинство Царства. М. 1992; Дневники. 1973-1983. М. 2005.
3. Митрополит Иларион (Алфеев): Главное таинство Церкви. М. 2011; Таинство веры. [Евхаристия](#).
4. Илья Тырданов: некоторые идеи и мысли, смысловые оттенки, представленные, в частности, [здесь](#).
5. Б.И.Берман: [Библейские смыслы \(Главы 1-3\)](#)
6. С.В. Костюченко, [К смысловому образу ПРЕСВЯТОЙ ТРОИЦЫ](#) // «Академия Тринитаризма», М., Эл № 77-6567, публ.23651, 19.08.2017.
7. С.В. Костюченко, В.Ю. Татур, Начала символического богословия, или единый Источник Мира и юный Шестоднев ч. II гл. 3 // «Академия Тринитаризма», М., Эл № 77-6567, публ.22208, 19.06.2016. [п. 3.2.10](#).

=====

Иллюстрации:

Образ "Спас в Силах"



Троическое двуперстное сложение



Благодарности.

Хочу выразить признательность моим друзьям и дочерям, священникам, откликнувшимся на мою просьбу прочесть предварительный вариант данной статьи. Все ваши замечания оказались совершенно к месту...